

ТОЛКОВАНИЕ
на пророка Осію,
СОСТОЯЩЕЕ ИЗЪ СЕМИ ОТДѢЛЕНІЙ.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Можетъ быть кто нибудь сочтетъ излишнимъ, неразумительнымъ и совершенно бесполезнымъ заниматься новымъ и подробнымъ изслѣдованіемъ того, о чемъ уже прежде писали многіе, и къ трудамъ предшественниковъ присоединять другіе, когда и имѣющіеся уже совершенно достаточны для объясненія писаній святыхъ пророковъ. А я скажу, что на это дѣло смотрю иначе. Напомню о словахъ Павла наставляемымъ имъ въ вѣрѣ: *таяжде писати* ¹⁾ *вамъ, мнѣ убо не льностно, вамъ же твердо* (Фил. 3, 1). Обрати вниманіе на то, какъ истинно это слово. Если бы было предложено что-либо необходимое для познанія и многіе и много говорили бы объ этомъ; то отъ этого не было бы никакого вреда,

¹⁾ Въмѣсто *γράφειν*, какъ во всѣхъ спискахъ и переводахъ, св. Кирилль читаетъ *λέγειν* ср. на Иса. Migne, t. 70 col. 904.

напротивъ это принесло бы большую пользу для слушающихъ. Такъ и тѣ, которые имѣютъ обязанность толковать (писаніе), если высказываютъ согласныя между собою мысли, то внимательнымъ слушателямъ сообщается самое твердое знаніе. Но если бы къмъ нибудь изъ нихъ и было высказано нѣчто новое и, быть можетъ, не совсѣмъ правильно и съ безукоризненною точностію дознанное, то какая бѣда въ томъ, что это сообщается другому? Напротивъ, не вызоветъ ли это болѣе полного и болѣе яснаго раскрытія мыслей? Итакъ хотя многіе прежде насъ написали толкованія на святыхъ пророковъ, мы не будемъ молчать по этой причинѣ; но удалимъ отъ себя безсильную робость и постараемся явить и другимъ ту благодать, какую подаль намъ Освѣщающій глубокое и сокровенное, памятуя слова Христа: *туне пріѣстѣ, туне дадите* (Матѳ. 10, 8). Итакъ начиная толкованіе на блаженнаго пророка Осію, предварительно сообщу нѣчто и о книгахъ другихъ пророковъ. Обыкновенно всѣ пророки очень быстро перемѣняютъ свои рѣчи по внушенію Святаго Духа ¹⁾, такъ что то отъ исторіи, или чувственныхъ, какъ бы предъ глазами находящихся и совершающихся явленій, быстро возносятся къ внутреннему, ду-

¹⁾ Буквально: обыкновенно всѣ пророки, какія бы рѣчи ни говорили каждый изъ нихъ, очень быстро перемѣняютъ ихъ (*μεταλλάττειν εὐχολοῦς*), сообразно внушенію Святаго Духа (*ἐπι τῷ δοκοῦν τῷ Ἁγίῳ Πνεύματι*).

ховному; то наоборотъ, снова возвращаются, и притомъ весьма прикровенно, къ чувственнымъ явленіямъ. Весьма часто они вводятъ лицъ въ свою рѣчь, выражаютъ негодованіе, дѣлаютъ воззванія, напоминаютъ о прошедшемъ и предвозвѣщаютъ будущее. Посему тѣ, которые желаютъ имѣть ясное понятіе о всемъ, необходимо должны обращать вниманіе и на порядокъ мыслей и на различіе лицъ; ибо только при такихъ условіяхъ рѣчь будетъ для насъ ясна, не сбивчива и свободна отъ всякаго затрудненія въ пониманіи. Считаю также необходимымъ предварительно рассказать о нѣкоторыхъ событіяхъ изъ жизни потомковъ Израиля, дабы читатели не смущались, когда услышатъ имена Ефрема, Израиля, Самаріи, или же Іуды и Веніамина; ибо у святыхъ пророковъ сіи имена упоминаются весьма часто. Итакъ дабы ясно уразумѣть все, надобно знать, что Соломонъ, нѣкогда управляя царствомъ отца своего во Іерусалимѣ, построилъ Богу славный и достойный удивленія храмъ. Но весьма прославившись блескомъ богатства и изобиліемъ денегъ, въ старости, изъ угожденія своимъ женамъ, прогнѣвилъ Бога. А въ чемъ состояло его преступленіе, объ этомъ расскажетъ намъ Священное Писаніе. Вотъ что говоритъ оно: *и царь поя жены чуждыя и дщерь Фараону, Моавитяныни, Аммонитяныни, Суріаньни и Идумеаньни, Хеттеаньни и Амморееаньни, отъ языкъ, иже отрече Господь сыномъ Израиле-*

вымъ: не входите въ нѣ, и тѣи да не входятъ въ васъ, да не отвратятъ души вашихъ въ слѣдъ идолъ своихъ: къ тѣмъ прильпнися Соломонъ любви. И быша ему женъ начальныхъ семь сотъ, и подложницъ триста. И бысть во время старости Соломона, и совратиша жены чуждѣя сердце его въ слѣдъ боговъ иныхъ, и не бѣ сердце его совершенно съ Господемъ Богомъ его, якоже сердце Давида отца его. И хоуждаше Соломонъ въ вслѣдъ Астарта мерзости Сидонскія, и въ слѣдъ царя ихъ ¹⁾, идола сыновъ Аммонихъ. И сотвори Соломонъ лукавое предъ Господемъ: и не хоуждаше въ слѣдъ Господа, якоже Давидъ отецъ его. Тогда созда Соломонъ высоко (китице) Хамосу, идолу Моавлю, и царю ихъ ²⁾, идолу сыновъ Аммонихъ,

¹ и ²) У св. Кирилла читается здѣсь τοῦ Βάαλ и далѣе въ 7-мъ стихѣ τῷ Βάαλ. У LXX въ однихъ спискахъ 5-й стихъ опускается, въ другихъ читается согласно славянскому: ὀπίσω τοῦ βασιλέως (и τῶν βασιλέων) αὐτῶν. Такъ и 7-й стихъ по однимъ, а по другимъ: τῷ Μελχ'μ. Въ еврейскомъ стоятъ:

מֶלֶךְ מְּ אוּ מֶלֶךְ מְּ וּמֶלֶךְ, которыя принимаются

за собственныя названія идола Аммонитскаго и Моавитскаго (Молохъ) Вудъгагою, халдейскимъ, сирскимъ, арабскимъ, Симмахомъ, Акилою, Θεοδοτίονомъ, переводомъ LXX у Амоса 5,35 ср. Дѣян. 7,43 (въ италійскомъ Melchom) и нѣкоторыми списками LXX въ 3 Цар. 11, 7. Принятое чтеніе LXX объясняется тѣмъ, что вмѣсто еврейскаго собственнаго имени переводчики ставятъ его нарицательное значеніе, производя отъ מֶלֶךְ—царствовать, отсюда מֶלֶךְ—царствующій, князь, царь, греч. βασιλεύς, или ἄρχων, какъ Лев. 18, 21; 20, 2 (princeps Итал.). Чтеніе же св. Кирилла, не встрѣчающееся ни въ одномъ текстѣ и ни въ одномъ спискѣ LXX, можно объяснять тѣмъ, что вмѣсто собственнаго имени Аммонитска-

и Астартъ, мерзости Сидонскій¹⁾. И тако сотвори всѣмъ женамъ своимъ чуждимъ, яже кадыху и жряху идоломъ своимъ. И разгнѣвася Господь на Соломона, яко уклони сердце свое отъ Господа Бога Израилева, являшагося ему дважды, и заповѣдаваго ему²⁾ о словеси семъ: весьма не ходити ему въ слѣдъ боговъ иныхъ, но хранити и творити яже заповѣда ему Господь Богъ (3 Цар. 11, 1—10). Итакъ преступленія Соломона, совершенныя имъ въ старости, выходили за предѣлы всякаго нечестія. Въ самомъ дѣлѣ: что можетъ быть тяжелѣе столь чрезвычайныхъ преступленій? И не выше ли всякаго слова пренебрегать честію и любовію къ единому по естеству и истинно сущему Богу, и Ему только одному присущее достоинство удѣлять и скопичамъ демоновъ, даже приписывать камнямъ и деревьямъ? И такъ какъ онъ и мыслями и дѣлами совершилъ то, о чемъ даже говорить не слѣдуетъ, и оказался виновнымъ въ столь постыд-

го идола (Молохъ) св. отецъ поставилъ имя финикійскаго бога (Вааль), которое имѣетъ одинаковое съ первымъ значеніе: владыка, господиць, князь (глаголь **לֹאֵל** означаетъ: владѣть, господствовать). Ср. блаж. Θεодорита Quaest. in levit. XXV, edit. Sirmondi, t. I. pag. 133.

1) У св. Кирилла опущено: *на горь яже предъ Иерусалимомъ*, какъ и въ нѣкоторыхъ спискахъ LXX, но въ другихъ, какъ и въ еврейскомъ и во всѣхъ переводахъ, эти слова читаются.

2) Въ славянскомъ стоитъ лишнее слово: *дважды*, котораго нѣтъ у св. Кирилла, у LXX, въ еврейскомъ и ни въ одномъ переводѣ.

ныхъ грѣхахъ; то Богъ всяческихъ наконецъ сказалъ ему: *понеже быши сія съ тобою, и не сохранилъ еси заповѣдей моихъ, и повелѣній моихъ, яже заповѣдахъ тебѣ, раздирая раздѣру царство твое изъ руку твою, и дамъ е рабу твоему. Обаче во дни твои не сотворю сихъ Давида ради отци твоего: отъ руки же сына твоего отгиму е. Токмо всего царства не возму: скипетръ единъ дамъ сыну твоему Давида ради раба моего, и Иерусалима ради града, егоже избрахъ* (3 Цар. 11, 11—13). Поелику Соломонъ, какъ я сказалъ, хотя и былъ мудрѣйшимъ, но, увлеченный страстію къ женщинамъ, такъ сказать самими преступленіями своими расторгъ царство Божіе, воздавая идоламъ честь и славу, подобающую единому только Богу; то Богъ угрожаетъ, и со всею справедливостію, расторгнуть его царство, налагая на него соотвѣтственное наказаніе, по написанному у пророка Іезекіиля: *якоже сотворилъ еси, сице будетъ ти: воздаяніе твое воздастся на главу твою* (Авд. 1, 15 ср. Іез. 12, 11). Когда же умеръ Соломонъ, на царство призванъ былъ сынъ его, то есть, Ровоамъ. Тогда-то раздѣлился Израиль и десять колѣнъ и половина колѣна Ефремова отдѣлились отъ Иерусалима, — ибо сыновья Іосифа Ефремъ и Манассія, по желанію и повелѣнію праотца Іакова, считались за одно колѣно, какъ сказано Іосифу: *нынѣ убо два сына твоя, иже быша тебѣ въ земли Египетской прежде прише-*

ствія моего къ тебѣ во Египетѣ, мои суть: Ефремъ и Манассія аки Рувимъ и Симеонъ будутъ мнѣ (Быт. 48, 5). Итакъ десять колѣнъ и половина колѣна, то есть, Ефремова, отошли къ Самаріи и отдѣлились отъ царства Ровоама; у Іерусалима же остались только тѣ, которые принадлежали колѣну Іудину и Веніаминову. Когда же отдѣлившіеся къ Самаріи, оставшіеся безъ царя и вождя, стали опасаться нападеній со стороны Ровоама и ожидать себѣ гибели вмѣстѣ съ самыми дорогими для нихъ людьми; тогда они посылаютъ за Іеровоамомъ. А это былъ рабъ Соломона, убѣжавшій въ Египетъ къ Су-сакиму царю. И какъ только онъ пришолъ, тотчасъ поставили его вождемъ и преступника почти царскою властью. Іеровоамъ былъ изъ горы и колѣна Ефрема. Впрочемъ, какъ только былъ поставленъ царемъ, онъ сталъ придумывать, какимъ образомъ онъ можетъ утвердить и укрѣпить царство, и заботиться о томъ, чтобъ на-строеніе и намѣренія поставившихъ его царемъ не измѣнились и не приняли какое нибудь иное направленіе. Потомъ опасаясь, чтобы Израиль, увлеченный воспоминаніемъ о законномъ служеніи и о праздникахъ, совершаемыхъ въ Іерусалимѣ, не рѣшился возвратиться къ прежнему и не подчиниться владычеству Ровоама,—Іеровоамъ сдѣлалъ двѣ золотыя телицы и, побуждая Израиля къ почитанію ихъ, повелѣвалъ поклоняться имъ и приносить всеожженіе. „И постави, гово-

рить, едину (юницу) въ *Галгалахъ*, а другую въ *Данъ* (3 Цар. 12, 29); такъ какъ это были самыя славныя города въ странѣ Самарянской. И такъ отпаденіе десяти колѣнь и полу-колѣна Ефремова было двойное: они отпали не только отъ Іерусалима, но и отъ самаго почитанія Бога, поклоняясь золотымъ телицамъ, принося жертвы и служа дѣламъ рукъ своихъ, по написанному. Тѣ же, которые остались въ Іерусалимѣ, Іуда, говорю, и Веніаминъ продолжали соблюдать съ нѣкоторымъ благоговѣніемъ постановленія Моисея; ибо они приносили жертвы въ храмъ. Впрочемъ и они не всецѣло преданы были Богу и сами отчасти склонны были къ отступленію, такъ какъ приносили жертвы идоламъ на всякомъ высокомъ холмѣ и подъ всякимъ тѣнистымъ деревомъ, по слову пророка (Мих. 5. 13 ср. 4 Цар. 16, 3—4). И такъ когда ты слышишь, что святыя пророки называютъ Израиля или Ефрема, тогда подразумѣвай тѣхъ, которые жили въ Самаріи; а когда говорятъ объ Іудѣ и Веніаминѣ, тогда разумѣй тѣхъ, которые остались въ Іерусалимѣ. Пророки ихъ безразлично предсказывали какъ о жившихъ въ Самаріи, такъ и о жившихъ въ Іерусалимѣ. Одни изъ нихъ (пророковъ) обитая во Іерусалимѣ, другіе въ странѣ Самарянской, возвѣщали слово Божіе слушателямъ. Надобно также знать, что послѣ отпаденія десяти колѣнь и полу-колѣна Ефремова отъ Іерусалима, жившіе въ Самаріи и жившіе во

Іерусалимѣ имѣли своихъ собственныхъ царей. И это продолжалось до времени послѣдняго плѣна, изъ котораго они возвратились во Іерусалимѣ, въ царствованіе Кира, дозволившаго имъ возвращеніе, подъ предводительствомъ Зоровавеля сына Салаоіилева, происходившаго изъ колѣна Іудина во время первосвященничества Іисуса, сына Іоседекова. Тогда они снова построили храмъ и. прекративъ всякое разномысліе, были подъ одною властію и жили во Іерусалимѣ. А какія по временамъ были частныя плѣненія десяти колѣнъ съ полуколѣномъ Ефремовымъ и живущихъ во Іерусалимѣ, Іуды, говорю, и Веніамина,—это ясно покажетъ послѣдующая рѣчь. Необходимо также было записать и время, въ которое говорилъ каждый изъ святыхъ пророковъ, дабы мы точно знали, при какомъ состояніи и положеніи дѣлъ были обращены къ нимъ слова Божіи.

ОТДѢЛЕНІЕ ПЕРВОЕ

Гл. I ст. 1. *Слово Господне, еже бысть ко Осіи сыну Веиріину, во днѣхъ Озіи, и Іоаоама, и Ахаза, и Іезекіи царей Іудиныхъ, и во дни Іеровоама сына Іоасова царя Израилева.*

Итакъ блаженный Осія пророчествуетъ во дни Озіи, и Іоаоама и Ахаза и Езекіи, царей іудейскихъ, и во дни Іеровоама, сына Іоасова, царя Израильскаго. И время пророчества разумѣется

продолжающемся доселѣ. Необходимо, думаю, подробно рассказать о каждомъ изъ нихъ, чтобъ мы имѣли возможность представить, — какъ я уже прежде сказалъ, — каковы были эти цари, — были ли они добрыми и благорасположенными къ Богу, или уклонились въ противоположную сторону, — и что случилось какъ у тѣхъ, которые обитали въ Самаріи, такъ и у тѣхъ, которые жили во Іерусалимѣ. Такимъ образомъ мы весьма легко узнаемъ, какова была цѣль пророчества (Осіи). Итакъ послѣднимъ названъ Іеровоамъ, сынъ Іоаса, царь Израильскій, который былъ прежде Азаріи, или (иначе называемаго) Озіи. Надо знать, что это — другой Іеровоамъ, отличный отъ перваго, который былъ во времена царя Ровоама, сына Соломонова; впрочемъ по правамъ былъ одинаковъ съ тѣмъ и по нечестію подобенъ ему. О немъ написано такъ: *въ лѣто пятоенадесять Амессіи сына Іоаса царя Іудина, царствова Іеровоамъ, сынъ Іоасовъ надъ Израилемъ въ Самаріи четыредесять и едино лѣто. И сотвори лукавое предъ Господемъ: не отступи отъ всѣхъ грѣховъ Іеровоама, сына Наватова, иже въ грѣхъ введе Израиля* (4 Цар. 14, 23.24). Видишь, какимъ онъ былъ ревнителемъ нравовъ того Іеровоама, шествуя какъ бы одинаковою съ нимъ дорогою и какъ бы слѣдуя по стопамъ его нечестія. Что же далѣе говорить Свящ. Писаніе? *Въ лѣто двадесять седмое Іеровоама царя Израилеса воца-*

рися Азарія, сынъ Амессіи, царя Іудина, сынъ ¹⁾ шестинадесяти лѣтъ бѣ, егда нача царствовати, и пятьдесятъ два лѣта царствова во Іерусалимѣ: имя же матере его Техелія отъ Іерусалима. И сотвори правое предъ очима Господнима, по всему елика сотвори отецъ его Амессія. Обаче высокихъ перазори: еще людіе жряху, и кадяху на высокихъ. И коснеся Господь царя, и бысть прокаженъ до дне смерти своея (4 Цар. 15, 1—5). Хотя Озія былъ благочестивъ и боголюбивъ, но не всецѣло; ибо онъ, сказано, не уничтожилъ высотъ, и заблуждающіеся воскуряли на нихъ оміанъ и приносили жертвы демонамъ. Потомъ Азарія или Озія, увлекшись странными помыслами, вообразилъ, что царскому сану приличествуетъ исполнять и установленныя Богомъ священнодѣйствія и совершать богослуженіе. И такъ, пренебрегая законами Моисея, онъ самолично совершилъ жертвоприношеніе. Когда же онъ приступилъ къ служенію, отнюдь ему не подобающему, говорю, священному; тогда, говоритъ, коснеся его Господь и бысть прокаженъ до дне смерти своея. А прокаженный по закону былъ нечистъ и пораженные этою болѣзнію высылались изъ стана, какъ о семъ нѣкогда сказалъ Богъ священноначальнику Моисею: *повели сыномъ Израилевымъ, и да изгонятъ изъ полка вся-*

¹⁾ Такъ у LXX, въ Евр. Халд. и Сир. Но св. Кириллъ вмѣсто *šib;* чпгаеть: *š;*—когорый.

каго проказеннаго, и всякаго проливающаго сѣмя, и всякаго нечистаго душою (Числ. 5, 2). Такъ дерзнувшій на противозаконное дѣянiе былъ наказанъ болѣзнію и царя, похитившаго священное достоинство, Богъ осудилъ на безчестіе. Поелику же пророчество относится не только къ Іудѣ, то-есть, къ жившимъ во Іерусалимѣ, но касается и Израиля, то-есть, десяти колѣнъ, обитавшихъ въ Самаріи; то необходимо намъ сказать о тѣхъ, которые царствовали надъ нимъ (Израилемъ) во дни Азаріи или Озіи, и о томъ, какимъ бѣдствіямъ пришлось подвергнуться имъ, чрезмѣрно предавшимся пороку нечистаго идолослуженія. Итакъ уже въ двадцать осмой ¹⁾ годъ царствованія Озіи или Азаріи, другой Азарія ²⁾, сынъ Іеровоама, царствовалъ надъ Израилемъ шесть мѣсяцевъ. Поелику же и онъ ходилъ путемъ отца своего и *сотвори лукавое предъ очима Господними*; то онъ убитъ былъ нѣкоторыми изъ своихъ домашнихъ и такимъ образомъ погибъ. По прошествіи нѣ котораго времени, въ лѣто тридцать осмое ³⁾ царствованія Озіи, поставляется новый царь надъ Израилемъ Селлумъ; онъ царствовалъ *мѣсяцъ дней* и скоро умерщвленъ былъ Манаймомъ, сы-

1) Въ слав. п у LXX, какъ и во всѣхъ другихъ текстахъ: *въ лѣто тридесять осмое.*

2) Въ Слав. п въ авторитетномъ текстѣ LXX, какъ и въ другихъ текстахъ, сынъ Іеровоама называется Захаріею, — по въ Александрійскомъ спискѣ LXX читается здѣсь и въ 14, 29: *Azarías.*

3) Въ Слав. у LXX и во всѣхъ: *тридесять девятое.*

номъ Гадія ¹⁾, изъ Оирицы ²⁾). Священное Писаніе обратило вниманіе на то, что оба они были сыновьями и потомками Іууя, который умертвилъ Ахаавъ съ сыновьями его и Іезавель, — и которому Богъ далъ обѣщаніе, говоря: *сынове четвертїи сядутъ на престолъ* (4 Цар. 15, 12). Итакъ, убивъ Седлума, Манаимъ воцарился надъ Израилемъ. *И сотвори*, говоритъ, *лукавое предъ очима Господними, не отступи отъ всѣхъ грѣховъ Іеровоама сына Наватова, иже въ грѣхъ введе Израилля* (4 Цар. 15, 18). Въ то время какъ царствовалъ этотъ самый Манаимъ и продолжалъ прогнѣвлять Бога своего сильною привязанностью къ идолослуженію, на Самарію дѣлаетъ нападеніе Фуа ³⁾ царь ассирійскій. Не имѣя возможности отразить его оружіемъ, Манаимъ при помощи большихъ денегъ склоняетъ его удалиться изъ страны и прекратить войну. Когда-же умеръ Манаимъ въ пятьдесятъ второмъ году царствованія Озіи ⁴⁾, помазывается царемъ надъ Іудею и въ Іерусалимѣ,

1) У св. Кирилла: Γαδῖ, у LXX Γαδδῖ и Γεδδῖ или Γεδδει, евр. גַּדְדִּי или גַּדְדִּי слав. *сынъ Гаддиинъ*.

2) У св. Кирилла: ἐκ Θερσίῳ, у LXX: ἐκ Θερσίᾱ, Θαρσίᾱ, Θερσαῖ, слав. *отъ Терсилы*, русск.: *изъ Оирицы*, Евр.: מְנַחֵם

3) Фуа — такъ и въ нѣкоторыхъ спискахъ LXX, въ другихъ Φαλώχ, Φουά, Φαλώς ср. 1 Парал. 5, 26, — Евр. פּוּא. Русск. Фуль, Слав. Фула.

4) У LXX и въ Евр. въ **пятидесятомъ** году (4 Цар. 15, 13), такъ и въ славянскомъ и **во всѣхъ** текстахъ; **А** пятьдесятъ второмъ воцарился Факей (4 Цар. 15, 27).

послѣ смерти отца своего, Иоаѳамъ ¹⁾, о которомъ написано: *и сотвори правое предъ очима Господнима, по всему елика сотвори отецъ его Азаріа. Обаче высокихъ не разори, еще людіе жрѣлы и кадяху на высокихъ* (4 Цар. 15, 34); надъ Израилемъ-же воцарился Факія ²⁾, сынъ Манайма и цѣрствова лѣта два, и сотвори лукавое предъ очима Господнима (23.24). *И воста на него Факей сынъ Ромеліишъ, тристатъ* ³⁾ *его, и уби его въ Самаріи близъ дому царева, и воцарися вмѣсто его надъ Израилемъ и сотвори лукавое предъ очима Господнима и не отступи отъ грѣховъ Іеровоама сына Наватова, иже въ грѣхъ введе Израиля* (—25.28). Во время его царствованія пришолъ Ѳеглаваласаръ ⁴⁾, царь ассирійскій, который, овладѣвши всей Самаріей, переселилъ Израиля въ страну Ассирійскую. Умеръ и Факей, послѣ того какъ составилъ заговоръ противъ него Осія, сынъ Илы, который и воцарился вмѣсто него, въ двадцатомъ году царствованія Иоаѳама, сына Азаріи. *Но во дни оны начатъ Господь посылати на Іуду Раасона* ⁵⁾ *царя Сурска, и Факеа сына*

¹⁾ Ἰωάθαιμ—такъ и у LXX, но въ Алекс. сивскѣ Ἰωάθαιμ, Евр. יֹאָחָז

²⁾ У Св. Кир. Φαχέας, у LXX Φαχείας, и Φαχείας (въ Алекс. сивскѣ), Евр. פַּחְעִיָּא.

³⁾ τριστάτης—первый послѣ Государя сановникъ.

⁴⁾ Θεγλιβαλασάρ, у LXX: θαλγαθρελλασάρ, Слав. Ѳеглаоуфелласаръ, Евр. תְּגַלְבַּלְאֶסָר.

⁵⁾ ראסון, у LXX, а Слав. Раассонъ, Евр. и Русск. Рецинъ.

Ромеліана (31). Здѣсь повѣствованіе (4 книги царствъ) возвращается назадъ, ибо Факей, какъ мы сказали, умеръ во время возмущенія и заговора, составленнаго противъ него Осією, сыномъ Илы. Но то, что совершилось въ его время, Писаніе помѣщаетъ среди повѣствованія о позднѣйшихъ событіяхъ ¹⁾: *во дни оны, говоритъ, начатъ Господь посылати на Иуду Раасона царя Сурска, и Факея сына Ромеліана*. Факей, сынъ Ромеліанъ, предпринялъ войну противъ своихъ сосѣдей Іерусалимлянъ. Но когда встрѣтилъ со стороны ихъ сильное и непреодолимое сопротивленіе, онъ убѣждаетъ Раасона, царя Сирійскаго, быть ему союзникомъ и помощникомъ и вмѣстѣ идти на осаду Іерусалима. Во время возгорѣвшейся такимъ образомъ войны, Іоазамъ, сынъ Азаріи, умеръ: царство же получаетъ Ахазъ, сынъ его, человекъ весьма нечестивый и идолопоклонникъ, до такой степени увлеченный идолопоклонническимъ заблужденіемъ, что своего собственнаго сына проводилъ чрезъ огонь и былъ склоненъ ко всему непристойному, воскурялъ оѣміамъ на высотахъ и подъ всякимъ деревомъ тѣнистымъ, по написанному (4 Цар. 16, 3—4). Итакъ, утраченный Ахазъ, собравъ все богатство, найденное въ дому Господнемъ, посылаетъ къ Теглаваласару, царю ассирійскому, и этимъ склоняетъ

1) г. е. не въ хронологической послѣдовательности, но какъ вводное указаніе на предшествовавшее среди повѣствованія о позднѣйшемъ.

его подать ему помощь. Итакъ, Ассиріянинъ вооружается противъ царства Раасонова и беретъ Дамаскъ, который есть главный городъ Сиріи, а Раасона—умерщвляетъ. Послѣ того Ахазъ отправляется изъ Іерусалима въ Дамаскъ, чтобъ видѣть Ассиріянина. Увидавъ-же въ идольскомъ капищѣ жертвенникъ, имѣвшій какое-то новое и необыкновенное устройство, онъ пришелъ отъ него въ великій восторгъ, взялъ изображеніе его и послалъ къ Уріи, священнику іерусалимскому, съ приказаніемъ сдѣлать подобный сему. Поставивъ его въ домѣ Господнемъ и какъ-бы обезчестивъ тотъ жертвенникъ, который устроенъ былъ Моисеемъ по волѣ Божіей, онъ повелѣлъ совершать на немъ установленныя закономъ священнодѣйствія. Кромѣ того онъ сдѣлалъ и другія нововведенія въ храмѣ, по своему произволу, неосмотрительно и вопреки волѣ Божіей. Но уже въ его времена, еще при жизни Осія, сына Илы, царя Израильскаго, Салманасаръ, царь ассирійскій, напалъ на Израиля, и, опустошивъ Самарію, переселилъ Израильтянъ въ горы и къ рѣкамъ Мидянъ, а самого Осію умертвилъ. По какой причинѣ? По той, говоритъ, что онъ не только не прислалъ ему дани ¹⁾, что было знакомъ покорности; но и призывалъ къ себѣ на помощь тиранна Египетскаго. Затѣмъ послѣ смерти Ахаза воцарился

¹⁾ *Mavah* оставленное у LXX безъ перевода еврейское מַחָוָה, которое переводится славянскими: даръ, 4 Цар. 8, 9, дань, 17, 4, жертва, Неем. 13, 5.

сынъ его Езекиа надъ Иудою во Иерусалимѣ. Онъ былъ мужъ благочестивый и въ особенности заботившійся о правосудіи, такъ что въ этомъ отношеніи онъ имѣлъ несравненное преимущество предъ другими. *Той разруши высокая, и дубравы.* говоритъ, *искорени: и бѣ Господь съ нимъ* (4 Цар. 18, 4. 7). Въ его царствованіе Сенахиримъ, царь ассирійскій, напалъ на укрѣпленные города Иудеи, и осадивши ихъ, взялъ безъ труда. Тогда же и Рапсакъ нападаетъ на самый Иерусалимъ и отверзши необузданныя уста противъ Бога, произноситъ извѣстныя богохульнѣйшія слова. Тогда же въ станѣ Ассирійскомъ погибли сто восемьдесятъ пять тысячъ (воиновъ) въ одну ночь, поражонные рукою Ангела. Въ настоящемъ случаѣ объ этомъ не безъ пользы сказано, потому что слово пророческое искусно примѣняется къ каждому событію: то обличаетъ оно жителей Самаріи, то угрожаетъ непріятельскимъ нападеніемъ жителямъ Иерусалима, предвозвѣщаетъ плѣнь, возбуждаетъ страхъ, обѣщаетъ помощь, призываетъ къ обращенію. Въ пророчествѣ не опущено ни одного слова, ни одного выраженія, необходимыхъ для пользы заблуждавшихся въ то время. Оно говоритъ:

Ст. 2. *Начало словесе Господня во Осии* ¹⁾; *и рече Господь ко Осии.*

Богъ начинаетъ открывать въ пророкѣ ²⁾ тайны,

1) *ἐν Ὁσηεί*, въ Алек. сп.: *πρὸς Ὁσηεί*, Слав. *ко Осии*.

2) *ἐν τῷ προφῆτῃ*.

какъ подобное-же ясно сказано чрезъ другаго пророка: *на стражи моей стану, и взыду на камень, и посмотрю еже видѣти, что возглаголетъ во мнѣ Господь Богъ* (Авв. 2, 1); ибо Богъ всяческихъ даетъ откровеніе святымъ, сообщая ихъ уму знаніе будущаго. Такъ и блаженный Давидъ говоритъ: *услышу что речетъ во мнѣ* (עַל זְרוֹי) ¹⁾ *Господь Богъ: яко речетъ миръ на люди своя* (Псал. 84, 9). Точно такъ-же и блаженный Пророкъ Захарія выражается подобными-же словами, говоря: *и рече ангелъ глаголюйи во мнѣ* (Зах. 1, 9); ибо ангеломъ святыя пророки обыкновенно называютъ слово Божіе, какъ возвѣщающее имъ и ясно открывающее волю Бога и Отца. Объ этомъ засвидѣтельствоуетъ и пророкъ Исаія, говоря: *яко всякую одежду собранну лестію* ²⁾ *съ примиреніемъ отдадутъ, и восхотятъ, да быши огнемъ сожжени были. Яко отроча родися намъ, и нарицается имя его: велика совети ангелъ* (9, 5.6). А что откровеніе святымъ было недоступно тѣлеснымъ органамъ и сообщалось не языкомъ и словами, какъ это бываетъ у насъ,—въ этомъ удостовѣряетъ Павелъ, говоря: *искушенія ищете глаголющаго во мнѣ Христа* (2 Кор. 13, 3). Итакъ, выраженія, что было слово Божіе *во Осіи*, по моему мнѣнію, не на что иное можетъ указывать слушателямъ, какъ на то, что откровеніе было *во Осіи*, и что знаніе будущаго осіяло его на подобіе свѣта, про-

1) Въ Слав. о мнѣ.

2) Опущено: и ризу.

свѣщающаго не тѣлесныя очи, но умъ и сердце. А то, что въ другой разъ говорить: *и рече Господь ко Осии*, это приводитъ насъ къ слѣдующимъ мыслямъ. Заповѣданное ему относилось не вообще ко всѣмъ читающимъ (его пророчество), и не предполагалось, чтобы всѣмъ желающимъ должно исполнять когда-либо это повелѣніе; напротивъ это сказано было исключительно одному Осии. И въ самомъ дѣлѣ: насколько общеобязательна и полезна заповѣдь: *сія глаголетъ Господь: по путемъ языковъ не учитесь, и отъ знаменій небесныхъ не страшитесь* (Иер. 10, 2), настолько не можетъ быть призвано хорошимъ и полезнымъ повелѣніе *пойть жену блуженія и чада блуженія*. Первое съ пользою можетъ быть отнесено ко всѣмъ, а второе могло быть сказано Богомъ исключительно одному только пророку. Выраженіе: *и рече ко Осии*, думаю, подобно тому, какъ если бы онъ сказалъ: это слово не ко всѣмъ вообще (относится), но къ одному Осии; такъ какъ заповѣданное нѣкогда одному въ цѣляхъ домостроительства не должно было послужить поводомъ къ постыдной и сладострастной жизни для многихъ. Итакъ, что-же сказалъ Богъ блаженному Осии.

Ст. 2. 3. *Иди, пойми себѣ жену блуженія и (роди) чада блуженія: понеже блудящи соблудитъ земля отъ Господа. И иде и поя Гомеръ дщерь Девлаимлю: и зачатъ, и роди ему сына.*

Никакіе доводы не убѣдятъ насъ отвергать Писаніе, осуждать этотъ рассказъ, какъ безпо-

лезный, признавать неприличнымъ самое событіе и по примѣру нѣкоторыхъ думать, что ничего такого и не было на самомъ дѣлѣ, что Гомеръ не была взята для брака или для брачнаго сожитія, когда Священное Писаніе говоритъ, что было зачатіе и даже рожденіе, упоминаетъ и объ имени дитяти, называетъ отца распутной женщины и сверхъ того даже самое имя этой женщины. Но такъ какъ рѣшившимся согласоваться съ истинною событіемъ необходимо признать, что все это такъ именно и совершилось; то, разсмотрѣвъ основанія тѣхъ, которые привыкли надъ всѣмъ смѣяться, благовременно присовокупимъ наконецъ повѣствованіе о домостроительствѣ спасенія. Итакъ мы встрѣчаемся съ разсужденіемъ не безъизвѣстнаго мужа, желающаго объяснить все, относящееся къ этому мѣсту. Онъ неумѣренно порицалъ исторію и говорящихъ, что такъ именно и было на самомъ дѣлѣ,—и прямо утверждалъ, что любители воздержанія, совершенно ничего не опасаясь, должны относительно этой самой главы смѣло сказать: *писмя убиваетъ* (2 Кор. 3, 6).

Заочно какъ-бы нападаая на Писаніе и какъ-бы стремглавъ бросаясь, онъ присовокупляетъ слѣдующія разсужденія. Божественный Моисей, говоритъ онъ, нѣкогда повелѣлъ освобожденному изъ Египетскаго рабства Израилю войти въ древле обѣщанную отцамъ святую землю, то есть землю обѣтованія. И пророкъ Іеремія слышалъ Бога, который ясно говорилъ: *прежде неже мнѣ*

создани ты во чревь, познахъ ты, и прежде неже изыти тебѣ изъ ложесны, освятихъ ты, пророки во языки поставихъ ты (Иер. 1, 5). Поэтому, недостойны-ли, говорить (вышеупомянутый толкователь), удивленія тѣ, которые отрѣкаются отъ столь почтеннаго и прекраснаго служенія и медлятъ принять его? Одинъ говоритъ: *молюся ти, Господи, избери могуща много, егоже послеши* (Исх. 4, 13); другой-же пытался умолить Бога, ссылаясь на свою юность. Такъ-же и пророкъ Іезекіиль, говоритъ, получивъ повелѣніе сдѣлать себѣ хлѣбы на пометѣ человѣческаго кала, немалое выразилъ недовольство на это и поэтому услышалъ: *се дахъ тебѣ мотыла говяжія вмѣсто мотылъ человеческихъ и сѣтвориши хлѣбы себѣ въ нихъ* (Іез. 4, 15). И божественный Петръ, когда спускалось съ неба полотно, въ которомъ находились всякія четвероногія и скоты, услышалъ слѣдующія слова Божіи: *воставъ, Петре, заколи и яждь* (Дѣян. 10, 13); но онъ, говоритъ, отказывался отъ этого, говоря такъ: *никакоже Господи, яко николиже ядохъ всяко скверно или нечисто* (—14), и не входило въ уста мои никакое нечистое мясо. Осія-же услышавъ, что ему надобно соединиться съ женщиной постыдною и блудной, ведущей зазорную жизнь, не отказывается отъ этого и не позволяетъ себѣ промедленія, не прибѣгаетъ къ мольбѣ освободить его отъ этого; но какъ-бы одинъ изъ самыхъ сладострастныхъ людей съ величайшею готовностью

и безъ промедленія едва не спѣшить къ этому дѣлу, увлекаемый, повидимому, вожделеніемъ къ блудницѣ. Потомъ, доведя свои разсужденія до неприличія, ко всему этому присоединилъ и еще нѣчто ужасное. Подъ предлогомъ оправдать пророка, онъ снова повторяетъ, что пророкъ сталь-бы весьма долго отказываться, если-бы зналъ, что Богъ повелѣлъ ему вступить въ плотскую связь (съ блудницею).

Но какъ содѣланное (пророкомъ) было нѣчто духовное и совершенно въслѣдствіе великой любви къ Богу; то пророкъ какъ-бы съ охотою приступаетъ къ исполненію повелѣнія Божія. Въ противномъ случаѣ, говорить, Богъ воздержанія никакъ не восхотѣлъ-бы, чтобъ совершилось что нибудь подобное,—чтобъ такой мужъ осквернился столь постыднымъ и нечистымъ сожитіемъ съ женщиною, и притомъ распутною и блудною. Превращая потомъ историческое событіе въ духовный смыслъ, онъ говорилъ, что Гомеръ есть образъ души, возлюбившей жизнь постыдную и непристойную, а пророкъ служить образомъ вышняго и небеснаго, то есть, Слова, сушаго отъ Бога Отца. Соединяясь духовно съ нашими душами, Оно посѣваетъ въ нихъ сѣмена добродѣтельной жизни. Таковы доказательства, придуманныя имъ для убѣжденія въ истинѣ своихъ разсужденій.

Я же не мало подивился во первыхъ тому, что, пренебрегая истиной мыслей, онъ дерзнулъ сказать, что писмя убиваетъ; во вторыхъ тому, что

онъ ссылается на противорѣчіе вышнимъ повелѣніямъ со стороны Моисея и тѣхъ. о комъ мы только что упоминали. Но онъ несправедливо умалчиваетъ, что дерзнувшіе противиться божественнымъ глаголамъ не были свободны отъ вины. Такъ Моисея, учредителя ветхозавѣтнаго богослуженія, за то, что онъ отрекался и медлилъ принять на себя исполненіе Божія повелѣнія и ссылался на свое косяязычіе, Господь обличилъ какъ слабаго въ вѣрѣ, говоря такъ: *кто даде уста чловѣку? и кто сотвори нѣма и глуха, и видяща и слѣпа? не азъ ли Господь Богъ? И нынѣ иди, и азъ отверзу уста твоя* (Исх. 4, 11.12). Когда-же и послѣ этого Моисей все еще уклонялся и медлилъ, *разгнѣвался*, сказано, *Господь на Моисея и рече: не се ли Ааронъ, братъ твой? вѣмъ яко глаголя возглаголетъ онъ вмѣсто тебе* (Исх. 4, 14). И опять. когда Іеремія съ необдуманною поспѣшностію сказалъ: *яко отрокъ азъ есмь и не вѣмъ глаголати*, Богъ отвѣтилъ ему на это, говоря: *не глаголи, яко отрокъ азъ есмь, ибо ко всѣмъ, къ нимже пошлю тя, пойдещи, и вся елика повелю тебѣ, возглаголеши* (Іер. 1, 7). Итакъ, отнюдь не безопасно говорить или даже только думать, что Высшая воля погрѣшила противъ надлежащаго разумѣнія (вещей), призывая къ пророчеству юнаго чловѣка. Подобнымъ образомъ и божественный Петръ, когда спускалось съ неба полотно, услышалъ: *воставъ, Петре, заколи и яждь* (Дѣян. 10, 13). Но когда онъ, какъ Іудей, вос-

кликнуть: *никакоже, Господи: яко николиже ядохъ скверно или нечисто* (—14); тотчасъ же получилъ за это упрекъ и какъ дерзнувшій прстивиться божественнымъ намѣреніямъ, ясно услышалъ: *яже Богъ очистилъ естъ, ты не скверни* (—15). Такъ, хотя Богъ всяческихъ восхотѣлъ обличить ихъ кротко и не чрезмѣрно прогнѣвался на нихъ. какъ не прямо воспротивившихся ему; но при всемъ томъ ихъ отреченіе не совсѣмъ было свободно отъ вины. Я же думаю, что тѣ, которые получаютъ небесныя велѣнія, должны безъ всякаго колебанія считать ихъ правильными и безупречными, стараться исполнить повелѣнное имъ, хотя бы это и не очень нравилось нашимъ душамъ. Укажу примѣры. Богъ всяческихъ повелѣлъ Саулу умертвить Агага, какъ человѣка, совершившаго беззаконіе противъ Израильтянь. Но Саулъ счелъ за лучшее позаботиться о немъ и оказалъ пощадку тому, кто былъ осужденъ божественною властію. — И этимъ самымъ сильно оскорбляетъ Бога. Онъ заботился о жизни осужденнаго на смерть, какъ бы вступая въ споръ (съ Богомъ) и самымъ дѣломъ говоря, что Богъ постановилъ неправильный приговоръ относительно его. Посему-то блаженный Самуиль сильно былъ опечаленъ этимъ и вмѣстѣ съ Богомъ выражалъ негодованіе, — и самъ закаляетъ Агага, объявляя вину его: *якоже обезчадствова, говорить, женѣ оружіе твое, тако обезчадитя въ женахъ мати твоя* (1 Цар. 15, 33). Саулу-же

предвозвѣщаетъ, что онъ лишится царства и за ослушаніе подвергнется тяжкимъ наказаніямъ.

А если къ этому нужно просокупить и другое историческое свидѣтельство, то въ третьей книгѣ Царствъ написано, что нѣкогда противъ Израильтянъ воевалъ Адеръ, ¹⁾ военачальникъ или царь Сирійскій. Поелику же Ахаавъ, который былъ царемъ Израиля, не мало встревожился отъ этого и убоился нашествія, ожидая, что въ непродолжительномъ времени онъ со всѣмъ войскомъ будетъ взятъ въ плѣнъ; то Богъ чрезъ пророка возвѣстилъ, что Онъ предастъ ему врага. Но когда Ахаавъ взялъ его, то оказалъ ему пощаду, вопреки волѣ Божіей. Что же послѣ этого говоритъ Священное Писаніе? *И человекъ единъ отъ сыновъ пророчихъ рече къ ближнему своему по словеси Господню: бій мя нынѣ: и не восхотѣ человекъ бити его. И рече къ нему: понеже не послушалъ еси гласа Господня, се ты отъидеши отъ мене, и поразитъ тя левъ. И отъиде отъ него. и обрѣте его левъ, и порази его. И обрѣте человека инаго, и рече: бій мя нынѣ, и би его человекъ, и поразивъ сокруши его. И иде пророкъ, и предста царю Израилеву на пути, и покры*

1) 𐤀𐤃𐤁𐤂 въ Евр. Вулг. Араб. и Русск. (Венадаты) есть собственное имя трехъ Сирійскихъ царей (3 Цар. 15, 19; 20, 1; 4 Цар. 13, 3). Но LXX, Халд. Сир. и Слав. первую половину имени передаютъ нарицательнымъ — сынъ и, кромѣ того, LXX толковниковъ вмѣсто конечной 𐤂 читали 𐤃, откуда получилось: 𐤀𐤃𐤁𐤂 'Адѣр Слав. сынъ Адеровъ. Св. Кирилль Алекс. слѣдуетъ переводу LXX, опуская 𐤀𐤃𐤁.

покрываломъ очи своя. Сказавъ потомъ нѣсколько словъ, когда возвращался Ахаавъ, присовокупилъ: *такъ глаголетъ Господь: понеже испустилъ еси ты мужа пагубнаго изъ руки твоя, и будещь душа твоя вмѣсто души его, и люди твои вмѣсто людей его.* (3 Цар. 20, 35 — 38; 42). Слышишь, какъ отказавшійся бить пророка погибъ жалкимъ образомъ, сдѣлавшись добычею страшнаго звѣря? Не правда ли, что не дерзать бить святаго, и пророка было плодомъ богобоязненности? Однакъ, по слову Господа, ослушаніе оказалось непростительнымъ преступленіемъ. Ахаавъ же безразсудно пощадилъ Адера, хотя Богъ повелѣлъ истребить его, и самъ преданъ былъ вмѣсто души его. Итакъ, намъ необходимо безъ колебаній и медлительности исполнять то, что угодно Богу, совершеніе же вмѣсто этого чего-нибудь другаго, или даже помысленіе о чемъ либо другомъ влечетъ за собою обвиненіе въ гордости; ибо такіе люди какъ бы думаютъ упрекнуть Бога въ томъ, будто Онъ иногда дѣлаетъ неправильныя опредѣленія.

Итакъ, тѣмъ, которые клеветуютъ на исторію и высказываютъ противъ нее безразсудныя обвиненія, мы отвѣчаемъ: вамъ кажется неприличнымъ, что пророкъ сдѣлался сожителемъ женщины распутной? Что же? Развѣ болѣе прилично то, что нѣкоторые убиваются святыми пророками? Не умертвилъ ли Самуиль Агага, Илія пророковъ Ваала, хотя ихъ было очень

много? Зачѣмъ, скажи мнѣ, и пророкъ Исаія снялъ вретиче съ чреслъ своихъ и нагой и необутый ходилъ по Іерусалиму (Иса. 20, 2)? Не могъ ли всякій выразить порицаніе человѣку въ такомъ видѣ, какъ нарушающему благоприличіе, и изступленному и лишившемуся ума? Можно ли сомнѣваться въ этомъ, если считается достойнымъ похвалы то, чтобъ нами все совершаемо было въ приличномъ видѣ? Но ты скажешь, что они тогда поступали такъ, повинуюсь божественнымъ велѣніямъ. Что же, скажи мнѣ, надобно думать о блаженномъ Осіи? По своему ли собственному побужденію онъ приходитъ къ женѣ блудницѣ и ее столь зазорнаго поведенія дѣлаетъ своею сожительницею, или ему такъ повелѣлъ Богъ? Тѣмъ болѣе я удивляюсь тому, кто хочетъ смѣяться надъ написаннымъ о немъ и дерзаетъ обвинять исторію въ неприличіи. И дѣйствительно: кто отрицаетъ событіе по причинѣ его неприличія и рѣшительно утверждаетъ, что пророкъ не сообщался съ блудною женою, но что божественное Слово иногда вступаетъ въ общеніе съ нечистыми душами, тотъ не подумалъ, какъ слѣдуетъ о томъ, въ какой вздоръ онъ впадаетъ, ибо онъ, повидимому, хочетъ, чтобы пророкъ былъ чище всесвятѣйшаго Бога. Неужели, скажи мнѣ, кто-либо можетъ утверждать, что не все равно—пророкъ ли сообщается съ лукавою женщиною, или Слово Бога вступаетъ въ общеніе съ нечистою душею? Думаю, что сред-

няго между тѣмъ и другимъ ничего нѣтъ. И такъ, или нужно отвергнуть вмѣстѣ съ первымъ и послѣднее ради неприличія, или нужно допустить, что человѣческія понятія и стремленія должны подчиняться волѣ Божіей. Считаю также полезнымъ предложить нѣчто и изъ евангельскихъ Писаній. Господь нашъ Іисусъ Христосъ возлежалъ вмѣстѣ съ мытарями и грѣшниками, но недоброжелательные фарисеи и за это обвиняли его и открыто приступали къ святымъ ученикамъ, говоря: *почто съ грѣшники учитель вашъ яствъ и пїетъ* (Матт. 9, 11)? Что же говорить на это Христосъ? *Не требуютъ здравїи врача, но болѣщїи* (—12). И такъ, Богъ, по своему безмѣрному человѣколюбію, посылаетъ Его къ оскверненнымъ и еще не очистившимся отъ грѣха, въ чемъ никто не можетъ усумниться.

И тѣмъ болѣе не слѣдуетъ считать непристойною исторію о блаженномъ Осїи, что изъ нея съ очевидностью явствуется для насъ, какъ божественное Слово можетъ вступать съ нами въ духовное общеніе, хотя мы еще и нечисты и осквернены грѣхами. И такъ, Богъ всяческихъ сказалъ блаженному Осїи: *иди, пойми себѣ жену блуженія и чада блуженія*. Онъ беретъ Гомеръ, совершая это не ради сладострастія, но исполняя дѣло послушанія и служенія и будучи Первообраза слугою, о которомъ мы должны конечно сказать, что Онъ въ тѣлесномъ и земномъ, насколько возможно, выразилъ духовное. Наконецъ,

никто въ мірѣ, думаю, не осудить намѣреніе пророка; ибо желаніе заключать бракъ и вступать въ брачное соитіе съ женщиною ¹⁾ и любить дѣтей, Боговдохновенное Писаніе нигдѣ не запрещаетъ, напротивъ повсюду защищаетъ это отъ порицанія и хуленія: *честна женитва и ложе не скверно* (Евр. 13, 4), по слову блаженнаго Павла. Быть праведными и проводить добродѣтельную и благочестивую жизнь имѣли полную возможность тѣ, которые желали этого, хотя они и молились о рожденіи дѣтей. Такую жизнь проводилъ блаженный Авраамъ, и потомки его содѣлались угодными Богу. Итакъ, скажи мнѣ, что въ этомъ постыднаго? Или какъ можно подвергнуть порицанію согласіе пророка вступить въ бракъ, когда Богъ повелѣвалъ изобразить въ тѣлесныхъ и чувственныхъ явленіяхъ нѣчто духовное и необходимое на пользу читателямъ? Я же, ничего не опасаясь, могу сказать, что пророкъ кромѣ того спасъ и Гомеръ; ибо женщину столь постыдную и общедоступную онъ склонилъ прилѣпиться къ единому мужу,—и ту, которая прежде оскорбляла самую природу (потому что она это дѣлала не для рожденія дѣтей, но продавала красоту свою сладострастію каждаго приходившаго къ ней, была сѣтью смерти, дверью и путемъ, низводящимъ въ самую глубокую и послѣднюю тьму), склонилъ воздерживаться отъ

1) γυναιίφ.

столь презрѣнныхъ наслажденій и занятій и сдѣлала ее почтенною матерью дѣтей. А заботиться не слишкомъ много о своихъ собственныхъ выгодахъ, напротивъ болѣе думать о томъ, что полезно и необходимо для спасенія другому— есть дѣло святое и достойное удивленія. Итакъ, не удостоимъ ли всякой похвалы блаженнаго пророка Исаію, когда онъ, снявъ одежду, развязавъ сандалии и не придавая никакого значенія благоприличію, ходилъ нагой, чтобы наглядно показать Израильтянамъ образъ будущаго плѣна и приуготовить наконецъ ихъ обращеніе къ Богу? Скажи мнѣ, и премудрый Павелъ не ясно ли говорилъ намъ: *молилбыхся бо самъ азъ отлученъ быти отъ Христа по братіи моей, сродницѣхъ моихъ по плоти* (Рим. 9, 3)? Но говоритъ ли онъ, что *всѣмъ быхъ вся, да всяко нѣкія спасетъ, что Иудеѣмъ бысть яко іудей, беззаконнымъ яко беззаконенъ, не сый беззаконенъ Богу, но законникъ Христу, да спасетъ беззаконныя* (1 Кор. 9, 20—22). И зачѣмъ я говорю объ этомъ, оставивъ еще болѣе важное? Само единое Слово Бога, дабы спасти родъ человѣческой, *не восхищеніемъ нещева быти равнымъ Богу, но себе умалило, зракъ раба примъ, въ подобіи человечества бывъ и образомъ обрѣтесе якоже человекъ* (Филип. 2, 6—8), *претерпѣ крестъ, о срамотѣ не радивъ* (Евр. 12, 2).

Посему нѣтъ ничего удивительнаго въ томъ, что, не много вышедши за предѣлы приличія,

пророкъ спасъ Гомеръ и погибшую женщину возвратилъ къ хорошей жизни. А что Богъ повелѣлъ ему вступить въ бракъ съ блудною женщиною для достиженія полезной и необходимой цѣли, въ этомъ онъ тотчасъ удостовѣрилъ, утверждая, что для такой именно цѣли онъ и далъ это повелѣнiе: *понеже* говорить, *блудящи соблудитъ земля отъ Господа. И иде, и поя Гомеръ дочерь Девилаимлю: и зачатъ и роди ему сына.* Богъ говоритъ пророку не о будущемъ блуженiи земли, но о бывшемъ уже; ибо были телицы въ Данѣ и Веоилѣ и построены были капища Ваала и идолослуженiе Израиля совершалось во всей странѣ Самарянской. Богодуховенное Писанiе или, вѣрнѣе сказать, тѣ, которые истолковали намъ его, не дѣлаютъ различiя относительно времени, какъ это видно изъ того, что Исаею вводится лице самого Христа говорящаго: *плещи мои вдахъ на раны и ланитъ мои на заушенiя.* (50, 6). И самъ пророкъ говоритъ о немъ: *яко овца на заколенiе ведеса, и яко агнецъ предъ стриющимъ его безгласенъ, тако не отверзаетъ устъ своихъ. Во смиренiи его судъ его взятся* (Исаи 53, 7—8). Видитъ, какъ пророческое слово о томъ, что имѣло совершиться въ будущемъ, говоритъ намъ какъ уже о бывшемъ. Посему слова: *блудящи соблудитъ земля* должно разумѣть въ смыслѣ: *соблудила земля.* Соблудила какимъ образомъ?—*Отъ Господа,* то есть отвергнувъ повиновенiе, которое каждый долженъ бы оказы-

вать Богу какъ написано: *въ слѣдъ Господа имаша ходити* (Ос. 11, 10), то есть неизмѣнно ты долженъ слѣдовать законамъ, даннымъ свыше отъ Бога. Итакъ, соблюдила она *отъ Господа*, переставъ повиноваться Ему. Она стала отступницею и нечистою и, предавшись идолослуженію, прогнѣвила Владыку. Пророкъ Осія по той именно причинѣ и вступилъ въ брачный союзъ съ Гомерью, что соблюдила земля отъ Господа, ибо, какъ я сказалъ, событіе это можно понимать какъ образъ предмета таинственнаго. Потомъ Гомерь родила.

Ст. 4. 5. *И рече Господь къ нему: прозови имя ему Іезраель: зане еще мало, и отмишу кровь Іезраелеву на дому Іудовъ: и упокою царство дому Израилева: и будетъ въ той день, сокрушу лукъ Израилевъ во удолъ Іезраелевъ.*

Здѣсь пророческое слово порождаетъ въ насъ двоякое размышленіе. Нѣкоторыми указывается иное чтеніе этого мѣста, такъ что для точности необходимо теперь обратить на это вниманіе, такъ какъ получится не малая польза, если мы обратимъ вниманіе на оба чтенія. Итакъ, наше изданіе, то есть переводъ LXX читаетъ такъ: *и отмишу кровь Іезраелеву на дому Іудовъ*. Но въ другомъ читается: *и отмишу кровь Іезраелеву на дому Іуевъ* ¹⁾. И если такъ понимать это

¹⁾ Первому чтенію слѣдуютъ: LXX. Итал. Араб. Слав. Август. Второе находимъ въ Евр. Сир. Халд. Вулг. Русск., также у Феодорита и Геронима, который, подобно св. Кириллу, обращаетъ вниманіе на это разночтеніе.

мѣсто, то необходимо сдѣлать историческое объясненіе. Дѣло было такъ. Во Израилѣ былъ царь Ахаавъ, имѣвшій жену Іезавель. Когда онъ сильно возжелалъ пріобрѣсти виноградникъ Навуоѳея, а этотъ послѣдній воспротивился сему, говоря: *да не будетъ мнѣ отъ Господа Бога моего* дати виноградникъ отца моего тебѣ (3 Цар. 21, 3), то Навуоѳей былъ убитъ, сдѣлавшись жертвою жестокости Іезавели. Послѣ же убіенія его Ахаавъ овладѣлъ виноградникомъ Навуоѳея. Сверхъ сего онъ чрезмѣрно пристрастенъ былъ къ бѣсовскому служенію. Наконецъ, Богъ всяческихъ вознегодовалъ и повелѣлъ пророку Елисею помазать Іиуя царемъ надъ Израилемъ. Пославъ своего ученика, пророкъ исполнилъ божественное повелѣніе (4 Цар. 9, 1—10). Тогда Іиуй, помазанный на царство, выходитъ изъ Самаріи и приводитъ въ исполненіе гнѣвъ Бога надъ оскорблявшими Его. Убивъ Ахаава, онъ бросилъ его въ виноградникъ Навуоѳея. Вслѣдъ за тѣмъ умертвилъ Іезавель и семьдесятъ сыновъ Ахаава, находившихся во всей Самаріи. Сюда же присоединилъ и Ваала; онъ сжегъ его статуи, разрушилъ капища и закололъ самыхъ жрецовъ его. За все это Богъ одобряетъ его, и возвѣщаетъ ему, говоря: *сыны твои до четвертаго рода следуютъ на престолъ твой* (4 Цар. 10, 30). Но прославившись такимъ образомъ, Іиуй тѣмъ не менѣе и самъ прогнѣвалъ Бога, ибо не уничтожилъ телицъ и самъ подвергался обличенію за

то, что нечестиво ходилъ во грѣхахъ Героваама. Затѣмъ первый сынъ Иуя Иоахазъ былъ человѣкъ преданный идолопоклонству и поклонявшійся телицамъ. Но во времена его, говоритъ Писаніе, *разгнѣвася Господь гнѣвомъ на Израиля, и вдаде ихъ въ руку Азаилу царю Сирску и въ руку Адера, сына Азаилева* (4 Цар. 13, 3). Вторымъ царствовалъ сынъ Иоахаза—Иоасъ; и этотъ былъ человѣкъ лукавый. Третьимъ былъ Героваамъ, въ царствованіе котораго и начинается пророчество Осии. Четвертымъ былъ Азарія ¹⁾, сынъ Героваама и тоже былъ идолопоклонникъ. Его убилъ Селлумъ. Итакъ, хотя Иуя былъ помазанъ для того, чтобъ отмстить кровь Навуооя, который былъ изъ Іезраели (а это былъ городъ Самарійскій) и чтобы, истребивъ идолопоклонство Израиля, наконецъ склонить его обратиться къ Богу,—однакоже и самъ онъ сдѣлался поклонникомъ телицъ и потомки его были не менѣе нечестивы. *Отмщу*, говоритъ, *кровь Іезраелеву на дому Іуевъ*. Какъ отмстилъ Онъ дому Ахаава чрезъ царство Иуя, такъ отмститъ и дому Иуя; во дни сыновъ его воевали Азаиль царь Сирійскій и Адеръ, они побѣдили Израиля и опустошили весьма много городовъ Самарійскихъ.—Итакъ, у пророка рождается дитя, которому дано имя Іезраель, потому что Богъ какъ бы напоминаетъ этимъ о грѣхѣ, совершенномъ прстивъ Навуооя. И въ са-

1) Или Захарія.

момъ дѣлѣ: когда убить былъ мужъ праведный и благочестивый, — могъ ли остаться покойнымъ Защитникъ праведныхъ? Посему возвѣщаетъ, что сокрушить лукъ *Израилевъ во удоли Іезраелевъ*; ибо, какъ я сказалъ, колѣна Израилевы были побѣждены Азаиломъ и Адеромъ. Таковъ смыслъ, указанныхъ здѣсь, историческихъ событій.

Но постараемся изъяснить смыслъ, соотвѣтственно другому чтенію (этого стиха), придавая сказанному Богомъ духовное значеніе. Синагога Іудейская благородна ради предковъ своихъ. Ближайшіе потомки божественнаго Авраама служили Богу живому и истинному, были ревнителями праведности, преукрашены всеми добродѣтелями, отличались истиннымъ благородствомъ, были непоколебимы въ вѣрѣ и опыты въ справедливости всякаго рода. Когда-же, гонимые голодомъ, они пришли въ соприкосновеніе съ Египтянами и прожили тамъ долгое время; то потомки ихъ сдѣлались иными и по нравамъ и по убѣжденіямъ, наконецъ стали подражать обычаямъ туземцевъ и совершенно пренебрегать благочестіемъ, въ которомъ были опыты и которые превосходно осущестляли въ жизни ихъ предки. Они поклонялись *твари паче Творца* (Рим. 1, 25) и *дѣломъ рукъ своихъ* (Мих. 5, 13), по написанному. Они дошли до такой мерзостной и скверной жизни, что кажется не осталось ни одного вида порока, которому они не придавались бы. Мнѣ кажется, что съ ними случилось тоже

самое, что бываетъ съ умной и благородной женщиной, если она оставитъ свой обычный образъ жизни и не будетъ обращать вниманія на благоприличіе своего поведенія, но рѣшится явиться въ видѣ и одеждахъ блудницы. Какъ послѣдняя добровольно исполняетъ удовольствіе всѣхъ, безъ всякаго препятствія, такъ и душа человѣка, отринувшая всякое попеченіе о благочестіи, пренебрегшая любовію къ Богу и предавшаяся сатанѣ, — удовлетворяетъ похоти злыхъ духовъ. Итакъ синагога Іудеевъ прелюбодѣйствовала духовно въ Египтѣ, ибо она, какъ я сказалъ, готова была служить похотямъ демоновъ, легко увлекаемая ко всему, что доставляло имъ удовольствіе. Но Богъ призрѣлъ и умилился надъ столь униженною и восхотѣлъ снова содѣлать ее цѣломудренною. И нечистую Всесвятый и Чистый содѣлать какъ-бы своею сожигательницею, даже содѣлать матерью чадъ и удостоить любви ради рожденнаго отъ нея Первенца, то есть Іезраеля, что означаетъ: *сымя Бога* ¹⁾). Итакъ смотри, Осія сдѣлался образомъ и типомъ столь премудрыхъ дѣлъ Божія домостроительства. Онъ—святый пророкъ вступаетъ въ супружество съ *Гомерью*—блудною женщиною. Она родила ему

1) Евр. לְאֵלֵי יְהוָה отъ יָרָה—сѣять и לְאֵל—Богъ у Св. Кирилла: σπορά θεοῦ—собственно: сѣяніе или порожденіе, родъ (сынъ) Бога. О мѣстоположеніи Іезраеля см. Onomasticon Eusebii edit. Larsowi et Porthey, Berolini, 1862 pag. 230.

Израеля. Такъ и Богъ чрезъ прѣмудраго Моисея призывалъ Иудейскую синагогу къ единенію и духовному общенію съ Собою ради имѣвшаго произойти изъ нея Первенца, то есть, Христа. Который по истинѣ есть сѣмя Божіе; ибо Сынъ рожденъ отъ Отца, хотя и сталъ плотію.

Но поелику изъясненіе духовнаго смысла можетъ быть яснымъ и основательнымъ не иначе, какъ послѣ изложенія историческихъ событій: то теперь мы опять и напомнимъ о нихъ. Итакъ пророческое слово ясно намъ возвѣстило, что Израель — городъ. Но такъ какъ онъ выразительно указываетъ на то, что Навуоей былъ изъ города Израеля, то сей самый Навуоей и можетъ быть образомъ домостроительства спасенія во Христѣ; ибо Навуоей означаетъ: *грядущій* ¹⁾).

1) 'Ο ἑρχόμενος. Еврейское имя **נְבוּזַן** Св. Отецъ производить отъ глагола **נָבַן**. Кромѣ того находятъ у древнихъ такія толкованія этого имени: conspicuus (вѣроятно отъ **נָבַן** или **נְבוּזַן**, читая **נ** вмѣсто **נ**), sessio (отъ **נָבַן**, читая **נ** вм. **ב**), exclusio (отъ **נָבַן**), ἑρχόμενος, какъ у Св. Кирилла, — ἀπό πνεύματος ἑρχόμενος, superveniens (отъ **נָבַן** или **נָבַן**), даже θυγατέρας (ошибочно читая **נְבוּזַן**); греческое и латинское написание имени встрѣчаетъ такое: Ναβουθαί (LXX), Naboth (Вульг.). Nabaoth, Ναβουθέ (Migne, Patr. Ser. lat. prima, t. XXIII, coll. 821—822, 1193—1194, 1237—1238). Иосифъ Флавій читаетъ Ναβουθας др. чт. Ναβουθας, Ναβουθατος; Свиды: Ναβουθας Antt. VII, 13.8 edit. Havercampi, pag. 462 ср. not. k.). Новые толкуютъ: *плоды* (отъ **נָבַן**—Гезеніусъ), или: *пророчество*, loquela, prophetia (**נְבוּזַן**—Вульгата Сикста V, 1826 года).

А этимъ именемъ Священное же Писаніе часто обозначаетъ Еммануила. Такъ блаженному пророку Аввакуму сказано: еще мало, *идый придетъ, и не умедлитъ* (Авв. 2, 3). Нѣгдѣ и Давидъ воспѣвалъ: *благословенъ грядый во имя Господне* (Псал. 117, 26). Даже и самъ божественный Креститель посылалъ нѣкоторыхъ изъ своихъ учениковъ къ Господу нашему Иисусу Христу и спрашивалъ Его, говоря: *Ты ли еси грядый, или иного чаемъ* (Матѣ. 11, 3; Лук. 7, 19)? А что онъ (Навуоей) былъ образомъ Христа, это мы ясно увидимъ изъ написаннаго о немъ. Ахаавъ сильно возжелалъ овладѣть виноградникомъ его и столь прекрасное мѣсто превратить въ овощный садъ. Навуоей же вознегодовалъ на это и рѣшительно высказалъ, что онъ никогда не отдастъ отцовскаго виноградника: *да не будетъ, говорить, мнѣ дати виноградникъ отца моего тебѣ* (3 Цар. 21, 3). Когда же узнала объ этомъ богоненавистная и скверная Іезавель, преслѣдовательница пророковъ и злоумышленница противъ праведныхъ, посредствомъ искусныхъ злоухищреній, она заставила убить праведника. И устроивъ убійство его, приказала сожителю своему, говоря, Ахааву вступить во владѣніе виноградникомъ. На это справедливо вознегодовалъ Богъ, и возвѣщаетъ, что Онъ отмститъ за кровь Іезраеля. Посему Ахаавъ убить былъ Іиуемъ, какъ уже прежде сказали мы; той же участи подверглась и злобная Іезавель. Теперь примѣнимъ ко Христу то,

что случилось древле въ прообразѣ. Пророкъ Исаія говоритъ: *виноградъ бысть возлюбленному въ розѣ, на мѣсть тучны... и виноградъ бысть (Господа Савава, домъ Израилевъ и) человекъ Иудинъ*, новый садъ возлюбленный (Ис. 5, 1. 7). Но вожди Израиля, образомъ которыхъ былъ царь Ахаавъ, возжелали овладѣть Его виноградникомъ не для того, чтобъ онъ былъ превосходнымъ наслѣдіемъ, то есть, виноградникомъ, но для того, чтобъ запустѣвъ, онъ сдѣлался овощнымъ огородомъ, то есть, превратился въ нѣчто несравненно худшее; ибо весьма велико различіе между овощнымъ огородомъ и виноградникомъ. И нѣчто еще большее открывается здѣсь, именно: народъ Іудейскій, находясь подъ руководствомъ Христа, не долженъ ли былъ сдѣлаться подобнымъ самымъ пышнымъ и плодовитымъ винограднымъ вѣтвямъ? Но живя по нравамъ и обычаямъ фарисеевъ и научаясь ученіямъ и заповѣдямъ человѣческимъ, они нисколько не отличались отъ самыхъ низменныхъ овощей, которые весьма скоро опадаютъ и засыхаютъ.

Итакъ вожди Іудейскіе сильно желали виноградникъ Христовъ имѣть своимъ собственнымъ владѣніемъ и превратить его въ овощный садъ, но не склонили Его предать имъ виноградникъ Отца. Что же потомъ сдѣлала богоненавистная Іезавель, то есть стадная толпа, подвластная своимъ вождямъ, или синагогѣ? Сочувствуя злоумышленіямъ и коварству своихъ вождей, она

преслѣдуетъ праведнаго и святаго Навуоюя, то есть, «Грядущаго»,—и устроила такъ, что Онъ былъ убитъ. Оклеветанный Еммануиль умерщвляется. А сколь несносно было это дѣло предъ очами Бога, явствуетъ изъ сказаннаго пророку Осіи: *еще мало, и отмишу кровь Іезраелеву на дому Іудовъ: и упокою (упраздню) царство дому Израилева*. И такъ, взыскана, какъ я сказалъ, кровь Христа со всего Израиля. Такъ какъ въ то время, когда было пророчество, они назывались различно: Іудею—оставшіеся въ Іерусалимѣ, а Израилемъ— жившіе въ Самаріи; то для того, чтобы ясно указать на всего Израиля, долженъ былъ сказать, что отмститъ кровь Іезраелеву, *на дому Іудовъ* и упразднить *царство дому Израилева*. Но это предсказалъ и божественный Іаковъ, говоря: *не оскудѣетъ князь отъ Іуды и вождь отъ чреслъ его, дондеже придутъ отложенная ему: и Той чаяніе языковъ* (Быт. 49, 10); ибо когда среди насъ возсіялъ Еммануиль, тогда-то именно и уничтожилось царство Израильтянъ. И дѣйствительно, во время рожденія Христа страной Іудейской управлялъ Иродъ, сынъ Актипатра, Аскалонянинъ ¹⁾. Возвѣщаетъ

¹⁾ Іудейское преданіе о томъ, что Иродъ былъ Аскалонянинъ (Аскалонъ и Газа филистимскіе приморскіе города), извѣстно уже св. Іустину (Разговоръ съ Триф. гл. 52) и Юлію Африкану (Евс. II. И. 1, 6), когорый называетъ Ирода сыномъ раба, служившаго при храмѣ Аполлона и происшедшаго изъ Аскалона (*ιερουδδωλος*). По свидѣтельству придворнаго Иродова историка Николая Дамаскина (Jos. Antiq. XIV,

также, что *въ той день*, то есть, въ то время, сокрушить и самый лукъ Израиля, ибо *лукъ сильныхъ изнеможе*, по написанному (1 Цар. 2, 4), хотя они и воображали, что одолѣютъ Еммануила, — и *врагу оскудѣша оружія въ конецъ* (Псал. 9, 7) и сила мышцъ ихъ уничтожена, ибо не побѣдили Непобѣдимаго. Но какъ бы подготовля къ глубинѣ духовнаго созерцанія, онъ тотчасъ обращается къ историческимъ событіямъ, говоря: *сокрушу лукъ Израилевъ во удоли Израилевъ*; ибо тамъ Азаиль, царь Сирійскій, побѣдилъ выступившаго противъ него Израиля. Поелику же, думаю, не слѣдуетъ уклоняться отъ необходимаго и духовнаго созерцанія; то утверждаю, нѣтъ никакого препятствія разумѣть подъ долиною Іезраиль (то есть сѣмени Божія или Христа) гробъ въ вертоградѣ, въ которомъ

1.3), Антипатръ былъ потомокъ одного изъ первыхъ іудеевъ, воротившихся изъ Вавилона въ Іудею при Зоровавелѣ. Но Іосифъ объясняетъ это ложное показаніе Николая лестію къ Ироду и желаніемъ историка-дипломата примирить іудеевъ съ Иродомъ. По достовѣрному свидѣтельству самого Іосифа, Антипатръ былъ родомъ Идумеянинъ, и при томъ не рабъ, но одинъ изъ самыхъ знатныхъ людей и по богатству, и по положенію и по происхожденію (Antiq. XIV, 1. 3; Bell. jud. 1, 6. 2). Для примиренія древне-отеческихъ свидѣтельствъ съ показаніями Іосифа надо принять во вниманіе, что понятіе «Идумеянинъ» имѣетъ весьма широкое значеніе и что названіе «Аскалонянинъ» не указываетъ необходимо на національность. Въ поясненіе къ древне-отеческимъ свидѣтельствамъ можно указать на то, что отецъ Антипатра находился въ самой тѣсной дружбѣ съ «Арабами, Газянами и Аскалонянами» (Antiq. ibid.).

за страданіемъ послѣдовало воскресеніе и Онъ побѣдилъ всѣ виды дерзостей Іудейскихъ. Воскресеніемъ разрушены ихъ злобные, богоненавистные и кровавые замыслы. Они думали, что могутъ умертвить Сына, чтобъ сдѣлать своею собственностью Его виноградникъ; но положенный во гробъ, Онъ опять ожилъ, содѣлавъ бездѣйственными ихъ злоумышленія и какъ бы сокрушивъ ихъ луки тѣмъ, что уже не можетъ подвергнуться никакимъ страданіямъ. А ихъ самихъ изгоняетъ изъ виноградника, какъ ненавистныхъ Богу и злыхъ убійцъ Господа, виноградникъ же отдаетъ другимъ земледѣльцамъ, добрымъ, благомысленнымъ и весьма трудолюбивымъ, по евангельской притчѣ (Матѳ. 21, 33—41).

Ст. 6. 7. *И зачатъ еще, и роди дочь. И рече ему (Господь): прозови имя ей, непомилована: понеже не приложу къ нему помиловати дому Израилева, но противляяся воссопротивлюся имъ. Сыны же Іудины помилую, и спасу я о Господь Бозъ ихъ: и не спасу ихъ лукомъ¹⁾, ни бранію²⁾, ни конми, ниже конниками.*

Послѣ рожденія Іезраеля у Пророка рождается отъ Гомери дѣвица, которой Богъ повелѣлъ дать имя: *не помилована*. Тотчасъ же присоединяетъ и побужденіе къ такому названію и ясъ о

1) У св. Кирилла опущено: *ни мечемъ*.

2) У св. Кирилла, какъ и въ Александр. спискѣ, прибавлено: *οὐτε ἐν ἔρματι*—ни колесницами.

указываетъ причину, говоря, что Израиль уже не удостоится никакого помилованія, но Богъ, какъ бы возстанетъ противъ нихъ и будетъ самымъ страшнымъ врагомъ ихъ. Онъ сильно воспротивится ихъ благополучію, такъ что они впадаютъ въ крайнія бѣдствія и подвергаются по истинѣ невыносимымъ несчастіямъ; ибо когда Богъ возстанетъ противъ людей, то страждущіе ни откуда не могутъ получить помощи. *Аще затворитъ отъ чловѣкъ, кто отвѣрзетъ?* говоритъ (Іов. 12, 15 ср. Иса. 22, 22); такъ и пророкъ говоритъ: *руку высокую кто отвратитъ?* (Иса. 14, 27), или кто защититъ осужденнаго небеснымъ приговоромъ? Все повинуется божественнымъ мановеніямъ и что рѣшилъ совершить, то безпрепятственно и непременно исполняется, потому что тварь содѣйствуетъ Ему и повинуется опредѣленіямъ своего Владыки. Такъ Онъ наказываетъ Египтянъ, превращая воду въ кровь и ценоль въ скнипь, испосылая ужасный градъ, распространяя тьму въ продолженіи трехъ дней и наводя на нихъ всѣ другія наказанія. И такъ имя дѣвушки: *не помилована* оказывается необходимымъ и полезнымъ для того, чтобы прогнѣвившіе нѣкогда Бога своимъ многобожнымъ заблужденіемъ, любопытствуя и узнавая о причинѣ такого названія, склонялись бы къ лучшимъ и приличнѣйшимъ мыслямъ и дѣламъ и, наконецъ, благоразумно рѣшились бы отвратить отъ себя гнѣвъ Божій, по крайней мѣрѣ, послѣдующими

своими поступками, и снискать себѣ отъ прогнѣваннаго ими Бога всяческихъ кротость и милость. Кажется, здѣсь пророческое слово опять указываетъ намъ на плѣненіе Израиля Оеглаоаласаромъ и также Салманасаромъ царями ассирійскими, которые, опустошивъ города Самарійскіе, переселили Израиля изъ Самаріи въ предѣлы Персовъ и Мидянъ. Но они не подверглись бы такимъ ужаснымъ несчастіямъ, если бы Богъ хотѣлъ оказать помощь имъ, а не напротивъ, т. е. если бы не вооружился на нихъ и не возсталъ бы въ качествѣ какъ бы врага ихъ. Объ этомъ именно Онъ и сказалъ ясно: *противлялся воспротивлюся имъ*. Сыновъ же Іудиныхъ обѣщаль помиловать и спасти ихъ, но не военною силою (на это и указываютъ слова: ни колесницею, ни конями), что и совершилось во время осады Іерусалима Сенахиримомъ, когда Рапсакъ хулилъ божественную славу, говоря, что будто бы Богъ не въ силахъ спасти Іерусалимъ и живущихъ въ немъ, а въ доказательство несомнѣнно ожидающаго ихъ плѣна привелъ то, что боги самарянскіе не въ состояніи оказались избавить своихъ поклонниковъ. Но Іуда, то есть два колѣна, принадлежавшіе къ Іерусалиму, были спасены чудеснымъ образомъ; ибо *сиде*, говорить, *Ангелъ Господень и уби отъ полка Ассирійскаго во едину ношь сто осмьдесятъ и пять тысячъ* (4 Цар. 19, 35). Спасенные такимъ образомъ воспѣвали пѣснь и повѣствовали о томъ,

какъ совершилось у нихъ великое дѣло, говоря: *«сѣи на колесницахъ и сѣи на коняхъ, мы же во имя Господа Бога нашего призовемъ: тѣмъ спящимъ быши и падоша, мы же востанемъ и исправимся»* (Псал. 19, 8. 9). Но это пусть будетъ сказано нами въ историческомъ отношеніи ¹⁾.

Перейдемъ теперь къ инымъ мыслямъ, то есть опять къ размышленіямъ о самомъ Христѣ. Послѣ рожденія Іезраеля, то есть сѣмени Божія (дабы ты разумѣлъ Еммануила, за кровь Котораго Богъ обѣщаль отмстить) у Гомери, то есть, впадшей въ любодѣяніе синагоги Іудейской, рождается дочь или толпа, которой слѣдовало бы называться: *не помилована*, такъ какъ участвовала въ убіеніи Іезраеля, то есть Христа. Посему-то сираведливо она обрѣтаетъ въ Богѣ своего врага и непріятеля, и вскорѣ потерпѣла ужасныя бѣдствія, будучи опустошена ²⁾ римскими войсками и подвергшись известной войнѣ, во время которой женщины поѣдали даже собственныхъ дѣтей или, какъ говоритъ пророкъ Іеремія: *руцѣ женщѣ милосердыхъ сварѣша дѣтѣи свои* (Плач. Іер. 4, 10); такъ какъ голодъ принуждалъ ихъ не обращать вниманія на законы человѣческаго естества и пренебрегать неодолимою силою родительской любви. Все это и случилось съ нечестивцами.

1) Т. е. сказанное должно относить къ историческому объясненію пророчества.

2) Въсего τὰς Ῥωμαίων δυνάμειν ἐκπεπορθημένων (сград.) должно читать: ἐκπεπορθημένης.

Но общаетъ и помиловать сыновъ Іуды, то есть тѣхъ, которые послѣ наученія и возрожденія отъ Духа Святаго содѣлались сынами Христа, происшедшаго изъ колѣна Іуды. И въ самомъ дѣлѣ: если чрезъ благовѣствованіе рождаются нѣкоторые во Христѣ святыми апостолами, то не тѣмъ ли болѣе чрезъ Самого Христа? О нихъ и говорить: *се Азъ и дѣти, яже ми далъ есть Богъ* (Евр. 2, 13 ср. Иса. 8, 19). Итакъ спасаются во Христѣ Господѣ и Богѣ всяческихъ, не оружіемъ земнымъ и *плотскимъ* (2 Кор. 10, 4), но силою Спасающаго и сокрушающаго начала и престолы и своимъ крестомъ торжествующаго побѣду надъ полчищами противниковъ и испровергающаго лукавыя силы и любящимъ Его дающаго *власть наступать на змію, и на скорпію, и на всю силу вражію* (Лук. 10, 19). Народъ Іудейскій, некоренный, несбuzданный и убившій Господа, очень хорошо онъ уподобляется женѣ, говорю непомилованной; ибо женщину очевидно можно признать за образъ и символъ души немужественной и безсильной. Таковы всѣ, которые не приняли ученія Христова и не захотѣли послѣдовать Его божественнымъ и святымъ заповѣдямъ. Такъ и пророкъ Осія говорить: *обратися Израилю ко Господу Богу твоему, зане изнемоглъ еси въ неправдахъ твоихъ* (14, 2). И оныя же о заповѣдяхъ Спасителя говорятъ: *яко правы путіе Господни, и праведни пойдутъ въ нихъ: а нечестивіи изнемогутъ въ нихъ*

(— 10). Тотъ же Осія объ убійцахъ Іезраеля, то есть Христа, говоритъ: *и смирится укоризна¹⁾ Израилева въ лице ему (7, 10) и Израиль и Ефремъ изнемогутъ въ неправдахъ своихъ (5, 5 ср. 14, 2).*

Ст. 8. 9. *И отдои непомилованную: и зачатъ паки, и роди сына. И рече (Господь), прозови имя ему: не людие мои, зане вы не людие мои, и азъ нѣсмь вашъ²⁾.*

Вслѣдъ затѣмъ и не много спустя рождается у Гомери новое дитя, которому Богъ повелѣваетъ дать имя: *не людие мои*. И тотчасъ же указывается опять причина такого повелѣнія: *зане вы, говоритъ, не людие мои, и азъ нѣсмь вашъ*. И отсюда, наконецъ, можно видѣть, что сіи историческія событія совершались въ обличеніе согрѣшившихъ и для твердаго исправленія склонившихся къ надмѣнности и впавшихъ въ заблужденіе, и были образами событій, имѣвшихъ въ свое время совершиться у Израильтянъ, когда уже вочеловѣчился Единородный и претерпѣлъ за насъ честный крестъ. Если же прежде изъясненія духовнаго смысла надобно разсказать историческія событія, то скажемъ, что послѣ того, какъ Израиль переселенъ былъ изъ Самаріи въ предѣлы

1) *Укоризна* (ἔρρις) собственно значить надменность, дерзость.

2) Въ Слав.: *Богъ вашъ*. Но слова *Богъ* нѣтъ ни у LXX, ни въ Еврейскомъ.

Персовъ и Мидянъ Ѳеглаеласаромъ и Салманасаромъ, царями ассирійскими, уцѣлѣвшіе останки подвергшихся бѣдствію совсѣмъ перестали называться народомъ Божиимъ, такъ какъ всѣ стремленія ихъ направлялись къ отступленію отъ Бога, — и они нисколько не оставляли своей привязанности къ отвратительному служенію демонамъ.

Что же касается истиннаго смысла и значенія (этихъ событій) въ отношеніи ко Христу, то понимай ихъ другимъ образомъ. Послѣ этой злодѣйской толпы, по справедливости непомилованной (ибо она убила Господа), — тотчасъ, говоримъ, послѣ тѣхъ бывшіе или и существующіе (до днесь) сыновья уже соблудившей синагоги, очевидно, перестали быть и именоваться народомъ Божиимъ. Правда, Римская война не истребила всего народа Іудейскаго, (хотя весьма большое и даже безчисленное множество ихъ погибло), однако же тѣ изъ нихъ, которые спаслись и избѣжали сѣтей смерти, разсѣялись по всѣмъ вѣтрамъ, по написанному, и расселились въ странахъ язычниковъ, уже не называясь, какъ я сказалъ, народомъ Божиимъ. Благодать же (Божія) перешла къ увѣровавшимъ изъ язычниковъ, съ которыми смѣшался и останокъ Израиля, то есть спасенные вѣрою во Христа; ибо изъ нихъ увѣровало не малое число. А какъ Израиль отвергся общенія съ Богомъ, то и Самъ Богъ всяческихъ отступился отъ него, на что ясно указалъ, не только

сказавъ: *вы не люди мои*, но и присовокупивъ къ себѣ: *и азъ итьсмь вашъ*. О насъ же, оправданныхъ во Христѣ и освященныхъ Духомъ и получившихъ общеніе съ Нимъ, устами пророка говорить: *и азъ буду имъ въ Бога, и тѣи будутъ мнѣ въ сыны и дщери глаголетъ Господь Вседержитель* ¹⁾. И Христосъ говоритъ Іудеямъ то: *еще мало время съ вами есмь* (Іоан. 7, 33), то: *се оставляется вамъ домъ вашъ* (Матѣ. 23, 38; Лук. 13, 35 ²⁾. И объ увѣровавшихъ изъ язычниковъ говорить: *овцы моя гласа моего слушаютъ, и азъ знаю ихъ, и по мнѣ грядутъ. И азъ животъ вѣчный дамъ имъ* (Іоан. 10, 27. 28).

Ст. 10. *И будетъ* ³⁾ *число сыновъ Израилевыхъ аки песокъ морской, иже не измѣрится, ни изочтется.*

Блаженный Исаія тоже самое изъясняетъ намъ другимъ образомъ. *И аще будутъ, говорить, люди Израилевы яко песокъ морской, останокъ (ихъ) спасется: слово бо совершая и сокращая правдою,*

1) Цитага представляетъ свободное соединеніе 2 Кор. 6, 18; 2 Цар. 7, 14 и Іерем. 31, 9. 1. Наболѣе же приближается ко 2 Кор. 6, 18, гдѣ св. Апостоль соединяетъ пророчество Іер. 31, 9. 1 и 2 Цар. 7, 14.

2) Св. Отецъ опускаетъ слово: «пустъ», согласно нѣкоторымъ Матѣ. 23, 38 и почти всѣмъ древнимъ чтеніямъ Лук. 13, 35.

3) У LXX и св. Кирилла стоитъ: *χαὶ ἔτι*—и бѣ—прошедшее пророческое, имѣющее значеніе будущаго, какъ и въ Еврейскомъ.

яко слово сокращено сатворитъ Господь¹⁾ во всей вселенной (Иса. 10, 22. 23). Быть можетъ, это надо понимать и такимъ образомъ, но можно и иначе, а именно такъ: великъ и неисчислимъ Израиль, и хотя бы даже онъ былъ равенъ песку морскому, но не велико его значеніе у Бога, послѣ того, какъ началъ нечестивовать, а между тѣмъ и одинъ праведный и благочестивый удостоивается отъ Него любви и особеннаго попеченія. Онъ взираетъ и на одного *кроткаго и молчаливаго, и трепещущаго словеса Его* (Иса. 66, 2). И не довольствуется попеченіемъ объ однихъ только добрыхъ и кроткихъ, боящихся Его и искренно служащихъ Ему, но заботится о пользѣ и другихъ и даже прогнѣвавшихъ Его избавляетъ отъ грозившаго имъ иногда наказанія. Въ доказательство сего можешь взять сказанное о Содомлянахъ, когда всемогущій Богъ обѣщаль освободить ихъ отъ огненнаго наказанія, если бы среди нихъ нашлось только пять праведниковъ. Тогда и Лотъ спасся вмѣстѣ съ женою и дѣтьми. И что я говорю о пяти праведныхъ и добрыхъ, когда Онъ, угрожая гнѣвомъ Иерусалиму, говоритъ: *обидите пути Иерусалимскія, и воззрите, и познайте, и поищите на стогахъ его: аще обрящете мужа творящаго судъ, и ищуща вѣры, и милосердъ буду имъ* ²⁾, глаго-

1) У св. Кирилл. Богъ.

2) αὐτοῖς—такъ у св. Кирилла и у LXX, также въ Халд. и Араб. Но въ Евр., Сир. и Вульг. стоитъ единственное

летъ Господь (Иер. 5, 1)? Видишь, какъ Онъ не оставляетъ и одного праведника, и за цѣлый городъ молящагося не презираетъ ¹⁾). А и неисчислимый народъ, какъ я сказалъ, не имѣетъ у Него никакого значенія, если оказывается нечистымъ, склоннымъ къ злу и необузданно преданнымъ прелестямъ демонскимъ.

И будетъ, на мѣстѣ на немже речеся имъ, не людѣ мои вы, сѣи тамо ²⁾ *прозовутся сынове Бога живаго.*

Рядомъ съ суровымъ гнѣвомъ возвѣщается и прекращеніе скорби и, что касается до словъ пророчества, то не далекъ конецъ бѣдствій, т. е. въ изложеніи пророчества вслѣдъ за рѣчью о гнѣвѣ Возіемъ и отверженіи идетъ рѣчь о мило-

число, какъ и въ Слав. *ему* (=къ нему). Такъ какъ обѣщаніе Бога о помилованіи относится не къ праведнику только, если бы таковой хоть одинъ нашлся въ Иерусалимѣ, но ко всему Иерусалиму (всѣмъ его жителямъ), то для избѣжанія обоюдумслія въ славянскомъ текстѣ должно: или начало стиха читать такъ: обыдите пути *Иерусалима* (какъ и въ греч. LXX стоитъ существительное), или же мѣстоименіе *ему* относить по смыслу къ не имѣющемуся въ слав. текстѣ существительному *Иерусалимъ*. Русскій: я пощадилъ бы *Иерусалимъ*. Греческое же *αὐτοῖς* объясняется тѣмъ, что слово *Ἱεροσολῶν* толковники принимаютъ въ собирательномъ значеніи *жителей Иерусалима*.

1) Разумѣется Авраамъ, молившійся за Содомъ (Бытія 18 гд.).

2) *Тамо* (*ἐκεῖ*) нѣтъ у св. Кирилла, какъ и въ нѣкоторыхъ древнихъ спискахъ. Но при объясненіи стиха 11-го св. отецъ, кажется, читаетъ это слово (Migne, t. LXXI, col. 56. B.).

сердіи Божіемъ и прекращенія бѣдъ. Что Израиль будетъ нѣкогда отвергнуть, это ясно предвозвѣстилъ въ только что сказанныхъ намъ словахъ. А что онъ не всецѣло погибнетъ и не совсѣмъ истребится, но что наступитъ для нихъ время возстановленія въ прежнее состояніе и возвращенія любви къ Богу, очевидно чрезъ вѣру во Христа,—и въ этомъ Онъ также удостовѣрилъ; ибо тѣмъ, которые должны были внимать пророческимъ рѣчамъ, надлежало имѣть ясное познаніе о тайнствѣ и не оставаться въ невѣдѣніи способовъ божественнаго домостроительства. Итакъ, *будетъ, говоритъ, на мѣсть, на немже речеса имъ, не людіе мои вы, сіи прозовутся сынове Бога живаго.* Постараемся точно объяснить, что Онъ хочетъ сказать выраженіемъ: «*на мѣсть*». Израильтяне нѣкогда сдѣлались плѣнниками и переселены были въ ассирійскую землю. Тамъ они плакали и рыдали о законѣ, что ясно показалъ намъ блаженный Давидъ, говоря: *на рѣкахъ Вавилонскихъ, тамо съдохомъ и плакохомъ, вегда помянути намъ Сиона* (Псал. 136, 1); опять сказалъ: *како воспоемъ пѣснь Господню на земли чуждей?* (— 4) Но по милосердію Божию возвратившись въ Іерусалимъ, они какъ и прежде были и именовались народомъ Божіимъ и, пребывая въ благополучіи, свободно отправляли богослуженіе и совершали жертвы по закону; пбо исполнять постановленія закона невозможно было въ какомъ-либо другомъ мѣстѣ, но въ од-

номъ только Іерусалимѣ и во храмѣ. Относительно этого законъ Моисея даетъ ясное наставленіе: *внемли себѣ, да не принесемъ всесожженій твоихъ (на всякомъ мѣстѣ, еже аще узриши) токмо на мѣстѣ, еже избретъ Господь Богъ твой, тамо нареци его имя, тамо да принесемъ всесожженія твоя* (Втор. 12, 13. 5). Итакъ, оставивши землю иноплеменниковъ и возвратившись нѣкогда во Іерусалимъ, они опять стали совершать узаконенное Моисеемъ и называться народомъ Божіимъ. Послѣ же креста¹⁾ Спасителя и послѣ бывшей осады и опустошенія ихъ (города) они съ семействами своими разсѣялись по городамъ и странамъ язычниковъ. Итакъ, какимъ образомъ они нѣкогда сдѣлаются народомъ Божіимъ? Ужели опять возвратятся во Іерусалимъ и собраны будутъ въ храмѣ? Или же это совершится въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ каждый будетъ жить? Что говоритъ Пророкъ? *На мѣстѣ, на немже речеся имя, не людіе мои, сіи прозовутся сынове Бога живаго*. Правда, они перестали быть народомъ Божіимъ и разсѣялись по языческимъ странамъ, что, какъ извѣстно каждому, продолжается и до днесь. Но въ послѣднія времена вѣка, когда *исполненіе языковъ видетъ* (Рим. 11, 25), тогда и самъ отверженный Израиль будетъ принятъ въ число сыновъ Божіихъ, въ какомъ бы мѣстѣ кто ни оказался живущимъ. Для этого нѣтъ никакой необходимости возвра-

¹⁾ Т. е. распятія и смерти.

щаться въ Іерусалимъ и искать еще каменнаго храма, потому что онъ (Израиль) будетъ чтить Бога не по древнимъ обычаямъ, не жертвами, говорю, воловъ и закланіемъ овецъ, но выраженіемъ ихъ богослуженія будетъ вѣра ¹⁾ во Христа, и Его заповѣди, и освященіе въ Духѣ, и чрезъ святое крещеніе возрожденіе, сообщающее славу сыноположенія самимъ святымъ, призваннымъ для сего отъ Господа.

Ст. 11. *И соберутся сынове Іудины, и сынове Израилевы окупъ, и поставятъ себѣ власть едину, и изыдутъ отъ земли, яко великъ день Іезраелевъ.*

И это, какъ увидимъ, исполнилось и исторически и духовно. Жители Самаріи, то есть, Израиль, а также и жители Іерусалима, то есть, Іуда и Веніаминъ. какъ военноплѣнные, находились въ предѣлахъ Персовъ и Мидянъ. Когда же Киръ, сынъ Камбиза, овладѣвъ Вавилономъ и получивъ власть надъ Персами, отпустилъ Израиля и Іуду и повелѣлъ имъ итти домой съ своими священными сосудами, тогда они пришли во Іерусалимъ и стали жить наконецъ, уже не отдѣляясь другъ отъ друга, какъ это было до плѣна, и не имѣли каждый своихъ особыхъ царей. Всѣ единодушно принадлежали къ одному Іерусалиму, имѣя въ то время своимъ вождемъ Зоровавеля, сына Салаѳіилева, который былъ

¹⁾ Буквально: образъ ихъ богослуженія будетъ вѣра.... т. е. выражаться вѣрою.....

изъ колѣна Іуды, а великимъ первосвященникомъ—Іисуса, сына Іоседекова. Тогда они возстановили божественный храмъ и стали заботиться объ устроеніи своихъ жилищъ. Посему, *соберутся*, говоритъ, *сынове Іудины и сынове Израилевы вкупу, и поставятъ себѣ власть едину и изыдутъ отъ земли*, дабы ты разумѣлъ землю иноплеменниковъ, въ которую они были отведены иноплеменниками. Но выраженіе: *яко великъ день Іезраелевъ* не соотвѣтствуетъ историческому повѣствованію ¹⁾, и потому тамъ ²⁾, говоритъ, Израиль назовется народомъ Божіимъ, хотя за свое великое нечестіе и названъ былъ *не людіе*, какъ уже мы говорили объ этомъ прежде. Тогда *соберутся* и сами *сынове Іудины*, то есть все наконецъ множество Іудеевъ, какоо окажется на лицо въ послѣднія времена. И всѣ будутъ подъ одною властію, то есть, подъ властію Христа. Это и предвозвѣстилъ Богъ всячески устами пророка Іезекииля, говоря о Христѣ: *и возставлю имъ пастыря единого, и упасетъ я, раба моего Давида, и будетъ имъ пастырь* (Іезек. 34, 23). Давидомъ же называетъ Христа, но плоти родившагося отъ сѣмени Давида. Итакъ послѣ того, какъ будетъ уже призвано множество язычниковъ, наконецъ введенъ будетъ и Изра-

1) О евреяхъ времяъ Зоровавеля, и потому должно бытъ понимаемо въ духовно-прообразовательномъ смыслѣ.

2) См. примѣч. къ 10-му стиху, къ слову *тамо* славянскаго текста.

иль и всѣ будутъ подѣ одною властію. И *изыдутъ*, говоритъ, *отъ земли*. Эти слова, думаю, указываютъ правомыслящимъ или на то, что всецѣло подчинившіеся игу Спасителя будутъ всячески удаляться отъ земныхъ помышленій и побѣждать плотскія пожеланія, (а что таковы всѣ, покорившіеся игу Христову, въ этомъ удостовѣритъ и блаженный Давидъ, говоря: *яко Божіи державній земли зѣло вознесошася* ¹⁾ и также Павелъ: *иже Христовы суть, плоть распяли со страстми и похотми* ²⁾), или на то, что они получаютъ воскресеніе изъ мертвыхъ, ибо однажды и Христось сказалъ: *аминь глаголю вамъ, яко вѣрующій въ Мя, аще и умретъ, оживетъ* (Іоан. 11, 25). Но при этомъ необходимо возникаетъ вопросъ: ужели невѣрующіе, скажи мнѣ, останутся мертвыми и не возстанутъ вмѣстѣ съ другими? Каково въ этомъ отношеніи преимущество увѣровавшихъ во Христа, это показалъ намъ самъ Спаситель, такъ говоря: *татъ не приходитъ, развѣ да украдетъ и убіетъ и погубитъ: азъ приидохъ, да животъ имутъ, и лишше имутъ* (Іоан. 10, 10). Итакъ воскреснутъ всѣ, какъ злые, такъ и добрые, но не всѣ имѣютъ это «*лишше*». Тѣ, которые не суть Христовы, вслѣдствіе того, что окажутся уличенными въ грѣхѣ невѣрія—будутъ имѣть въ концѣ концовъ жизнь гораздо худшую смерти; ибо они подвергнутся суду за свои пре-

1) Псал. 46, 10 — 2) Гал. 5, 24.

ступленія и за невѣріе. А тѣ, которые Его суть и получили духовное общеніе съ Богомъ, люди добраго образа жизни, кромѣ общаго воскресенія и возвращенія къ жизни, всеконечно будутъ имѣть и слѣдующее за симъ, то есть, дары, почести, вѣнцы, награды, славу. Это засвидѣтельствуесть Павелъ, говоря: *се тайну вамъ глаголю: вси бо не успнемъ, вси же измѣнимся: вскорѣ, во мгновеніи ока, въ послѣдней трубѣ: вострубитъ бо и мертвіи востанутъ нетлѣнни, и мы измѣнимся* (1 Кор. 15, 51. 52). И такъ, *изыдутъ, говорятъ, отъ земли*, то есть, и сами они будутъ жить жизнью святыхъ, *яко великъ день Израилевъ*. И дѣйствительно, великъ день Христовъ, въ который Онъ воскреситъ всѣхъ мертвыхъ, и снідетъ съ небеси, и сядетъ на престолѣ славы своея, и *воздастъ коемуждо по дѣланіемъ его* (Мато. 16, 27). Если же кто пожелалъ бы подѣ днемъ разумѣть время (перваго) пришествія, когда Христомъ даровано отпущеніе грѣховъ Еллинамъ и Іудеямъ и всѣмъ согрѣшившимъ противъ Него, то и онъ не уклонится отъ истины. Такъ и Давидъ возвѣщаетъ время пришествія Спасителя нашего, говоря: *сей день, егоже сотвори Господь: возрадуемъ и возвеселимъ въ оны* (Псал. 117, 24).

Глава II. Ст. 1. *Рцыте брату своему: людіе мои, и сестрѣ своей: помилованная.*

Къ прежде сказанному необходимо присоеди-
няетъ и это. Послѣ того, какъ сказалъ, что всѣ

будутъ подъ одною властію, при отсутствіи всякаго раздѣленія и разномыслія, напротивъ при господствѣ единодушія и при соединеніи всѣхъ вѣрою во Христа, въ единство духовное, Духъ, наконецъ, долженъ былъ дать повелѣніе уже обогатившимся вѣрою и подчинившимся Христу—не удаляться болѣе отъ миролюбія съ тѣми, которые справедливо названы: *людіе мои* и *помилованная*.

Какъ скоро Израиль однажды принялъ (Богомъ) и получилъ крещеніе и подчинился Христу, то свойственно ли было призваннымъ къ братству однимъ духомъ сыноположенія—имѣть еще разномысліе, а не наоборотъ — пребывать въ единомысліи? Итакъ, говоритъ, вы, просвѣщенные вѣрою во Христа и получившіе славу истиннаго сыновства (Богу) брату вашему, нѣкогда справедливо названному: *не людіе мои*, скажите наконецъ: *людіе мои*,—и сестрѣ вашей: *непомилованной* скажите: *помилованная*. И дѣйствительно: подданнымъ народамъ необходимо быть единомысленнымъ съ Владыкою и призваннымъ благодатію къ единенію имѣть одинаковое съ Отцемъ желаніе, — даже болѣе — радоваться тому, что спасенъ останокъ Израиля и что вслѣдствіе своей великой непокорности древле отверженные нынѣ сдѣлались пріятными и, наконецъ, освященными во Христа, чрезъ Котораго и съ Которымъ Богу и Отцу слава со Святымъ Духомъ, во вѣки вѣковъ. Аминь.

ОТДѢЛЕНІЕ ВТОРОЕ.

Гл. II, ст. 2. *Судитесь съ матерію своею, судитесь: яко та не жена моя, и азъ не мужъ ея.*

Предвозвѣстивъ, что Израиль закононо будетъ отвергнутъ и притомъ назовется *не людие*, и что толпа, убившая Господа, безъ сомнѣнія и по всей справедливости будетъ *не помилована* и вслѣдъ за гѣмъ присовокупивъ сюда, что въ послѣднія времена вѣка будетъ обращеніе чрезъ вѣру во Христа, говоря: *и соберутся сынове Иудины и сынове Израилевы вкупь, и поставятъ себѣ власть едину* (Ос. 1, 11) и изобразивъ все домостроительство отъ начала до конца,—переходить наконецъ въ вышеприведенныхъ словахъ къ раскрытію преступленій тѣхъ, которые справедливо отвергнуты и ясно указываетъ, за что имъ пришлось потерпѣть это. Поэтому-то помилованнымъ, принятымъ Богомъ и сдѣлавшимся народомъ Божиимъ говорить однакожь какъ-бы отъ какой-либо блудницы родившимся отъ синагоги: *судитесь съ матерію своею, судитесь*. Если, говорить, вы пожелаете узнать причины, по которымъ вы *не людие мои* и *не помилована* сдѣлались и были кризваны прежде времени обращенія; то найде-

те, что Я не былъ жестокииъ по отношенію къ вамъ и не пренебрегалъ любовію къ вамъ. *Судитесь же съ матерію своею* за то, что она не сохранила законной любви ко Мнѣ, но отринула общеніе со Мною, совершенно пренебрегла чистотою духовнаго общенія со Мною и не восхотѣла рождать плодовъ Моихъ хотѣній. Наконецъ та стала *не жена моя* и *Азъ* вельдствіе сего *не мужъ ея*. «Не Мнѣ она родила васъ, но другимъ; иначе Я призналъ бы своихъ, — родной отецъ не медлителенъ на милосердіе ко своимъ дѣтямъ, но къ незаконнорожденнымъ коснись быть благодѣтельнымъ». Такъ справедливо могъ бы сказать кто-нибудь — какъ бы отъ лица Бога. Пусть же разсудятъ и хорошенько обдумаютъ, что, какъ скоро синагога отступила отъ Бога, и рѣшилась на служеніе демонамъ и на подобіе блудницы какъ бы расширила для нихъ свои голени; то отъ нея не могли уже родиться ни такіе, которые любятъ Бога чисто и постоянно, ни такіе, которые отличаются добрыми нравами. Напротивъ, воспитанные въ нравахъ родителей, они безразсудно устремились къ тому, что оскорбительно для Бога, — то приносили жертвы Ваалу и золотымъ телицамъ, то неосмотрительно впадали во всякій видъ нечистоты. Поэтому со всею справедливостію будутъ обвинять мать свою, но отнюдь не Любящаго добродѣтель и истинно Всесвятаго Владыку, Который блудодеѣйцу не удостоиваетъ имѣть свою сожитель-

ницею. Образъ же блуда непременно надобно понимать въ духовномъ смыслѣ, хотя и говорится о тѣлесномъ.

Ст. 2. 3. *И отвергу блуженія ея отъ лица моего, и любодѣйство ея отъ среды сосицу ея, яко да совлеку ю нагу, и поставлю ю якоже въ день рожденія ея.*

Тѣмъ, которые не обращаются отъ своеволія къ Богу и не имѣютъ расположенія исполнять угодное Ему, напротивъ упорно преданы любезному, не знаю почему. для нихъ злу, назначается взысканіе и наказаніе. Какое? А именно: къ чему было лучше устремляться по своей волѣ. къ этому-то самому они, наконецъ, обращаются какъ бы по необходимости и изъ-за страха. Какъ тяжелыя и трудно излечимыя тѣлесныя раны, если онѣ не уступаютъ силѣ лекарствъ и не обнаруживаютъ никакой перемѣны къ лучшему, или вырѣзываются желѣзомъ, когда опытные врачи присовѣтуютъ этотъ способъ врачеванія, или уничтожаются прижиганіемъ; такъ и душа человѣка, въ которомъ обнаруживается большая склонность къ удаленію отъ добра, если не подчиняется словамъ убѣжденія, побѣждается наказаніями и уловленная сѣтями взысканій по необходимости обращается. Объ этомъ и говорится у Іереміи: *немощію и язвою накажемися Іерусалиме* (Іер. 6, 8). Нѣчто подобное воспѣваетъ и божественный Давидъ о тѣхъ, которые имѣютъ сильное стремленіе ко грѣху: *бродами*

и уздою челюсти ихъ востыгши, не приближающихся къ тебѣ (Псал. 31, 9). Какъ укротители звѣрей при помощи удила подчиняютъ своей волѣ тѣхъ изъ безсловесныхъ животныхъ, которыя оказываются упрямыми и необузданными; такъ и Богъ съ людьми, преданными грѣху, для ихъ пользы обращается подобнымъ же образомъ. Посему пророки и праведники увѣщевали синагогу удаляться отъ служенія идольскаго и воздерживаться отъ заблужденія, не знаю гдѣ изобрѣтеннаго. И не только эти мужи, но и самъ Богъ угрожалъ подвергнуть ихъ самымъ постыднымъ бѣдствіямъ, если они не захотятъ возвратиться къ помышленіямъ и дѣламъ, угоднымъ и любезнымъ ему. Но они были упорны, грубы и непреклонны въ своихъ мысляхъ. За это-то сдѣлавшись военноплѣнными они прожили долгое время среди Ассиріянъ и Мидянъ, гдѣ, находясь и будучи обременены игомъ рабства, они уже болѣе не приносили жертвъ телицамъ (ибо какъ и гдѣ могли сдѣлать это тѣ, которые находились среди неизбѣжныхъ бѣдствій?) и не призывали даже самого Ваала, но только постоянно оплакивали свои бѣдствія. Объ этомъ и говорить Господь всячески: *и отвергу блужденія ея отъ лица моего, и любодѣйство ея отъ среды сосцу ея. Уйдетъ она, говоритъ, въ плѣнь и уже не буду видѣть ее, служащею Ваалу и приносящею всесожженія золотымъ телицамъ и по своей великой надменности какъ бы обна-*

жающею сосцы своимъ любовникамъ. Напротивъ Я возрадуюсь, когда она будетъ поражена скорбью, подвергнется несчастіямъ, впадетъ въ тяжкое бѣдствіе въ землѣ чужой и будетъ находиться во власти ужасныхъ и жестокихъ владыкъ. Все это наведу на нее: лишивши ее моей помощи, и предавши ее позору, такъ что она окажется такою же, какою была въ началѣ, когда она переносила иго египетскаго владычества и была лишена моей милости, любви и мудрости законной. Итакъ синагога, сдѣлавъ поворотъ и какъ бы пойдя назадъ, оказалась опять въ томъ состояніи, въ какомъ была (прежде), и лишилась вслѣдствіе своего неразумія, на срединѣ пути, чести и славы. Этому училъ насъ и Самъ Спаситель, говоря: *егда нечистый духъ изыдетъ отъ чловѣка, преходитъ сквозь безводная мѣста, ища покоя, и не обрѣтаетъ. Тогда речетъ: возвращуся въ домъ мой, отнюду же изыдохъ: и пришедъ обрящетъ празденъ, пометенъ и украшенъ. Тогда идетъ и поиметъ съ собою семь иныхъ духовъ лютѣйшихъ себе, и вшедше живутъ ту: и будутъ послѣднія чловѣку тому горша первыхъ: тако будетъ и роду сему лукавому* (Матѣ. 12, 43—45). Въ Израильтянахъ, когда они еще жили въ Египтѣ, какъ въ идолослужителяхъ обиталъ духъ лукавый. Но потомъ онъ былъ изгнанъ, потому что они призваны были чрезъ Моисея къ богопознанію. Когда же они сдѣлались Господоубійцами и виновными въ безчисленныхъ пре-

ступленіяхъ; тогда для нихъ послѣднее стало хуже перваго, потому что въ нихъ поселился не одинъ только, но цѣлое полчище бѣсовъ; душа, отринувшая отъ себя охрану небесной благодати, навѣрно и весьма легко будетъ уловлена сатаною.

Ст. 3. 4. 5. *И положу ю яко пустыню, и учиню ю яко землю безводну, и убью оную жаждою. И чадъ ея не помилую, яко чада блуженія сущь. Яко соблуди мати ихъ, посрамися родившая ихъ.*

Говорить, что соблудившая будетъ неплодною, сухою и производящею тернія, терпящею жажду, безводною, лишевною водъ конечно не земныхъ, но тука свыше небеснаго, то есть, даровъ Духа, которое Онъ подаетъ каждой мудрой и доброй душѣ. Такъ и блаженный Давидъ восхваляетъ Богу и говоритъ: *сынове челоувчестіи възкровь крилу твоею надѣются имутъ. Упѣются отъ тука дому твоего, и потокомъ сладости твоея напоиши я. Яко у тебѣ источникъ жизни* (Псал. 35, 8—10). Законныя чада, проводившіе добродѣтельную жизнь и ничего не ставившіе выше любви къ Богу, удостоиваются святыхъ и обильныхъ даровъ; блудница же, говоритъ, сдѣлается безводною и умретъ въ жаждѣ. Это, думаю, означаетъ и сказанное о ней устами другихъ пророковъ. Такъ одинъ сказалъ: *се дніе грядутъ, глаголетъ Господь: и пошлю гладъ на землю, не гладъ хлѣба, ни жажду воды: но гладъ слышанія слова Господня, и отъ востока*

до запада обтекутъ. ищущи словесе Господня, и не обрѣшутъ (Амос. 8. 11. 12). Опять и Іеремія говоритъ какъ бы отъ лица Божія: *немощию и извою накажешися Іерусалиме, да не отступитъ душа моя отъ тебе, да не сотворю тя непроходную землю необитанную* (Іер. 6, 8), ибо Богъ, какъ я сказала, Духомъ Своимъ внушаетъ каждому изъ насъ мысли, могущія воспитать въ жизнь вѣчную, или часто утучняетъ насъ устами святыхъ. Вмѣстѣ съ блудной матерью, говорить, должны безъ милосердія погибнуть и дѣти. По какой причинѣ? *Яко чада блуженія суть*. Мы не говоримъ того, что дитя виновно во грѣхахъ своей матери, ибо намъ воспоминается сказанное вѣгдѣ устами Іезекіиля: *не умрутъ отцы за чадъ и ни чада за отцовъ: каждый во своемъ грѣхѣ умретъ* (Іезек. 18, 20²). Напротивъ, надобно знать, что хотя и приводится лице прелюбодѣйной матери, какъ образъ синагоги, но тѣмъ не менѣе таковы же и тѣ, которые происходили отъ нея. Говоря же: *яко чада блуженія суть*, онъ ясно показалъ, что они оказались виновными въ духовномъ любодѣяннн и были нечестивцами въ этомъ отношеніи какъ бы отъ самыхъ пеленокъ и со дня рожденія своего, никогда не думали о дѣлахъ благочестія, совершенно пренебрегали добродѣтелью и не любили ходить

1) Ев. Слав. *отъ сѣвера до востока*.

2) Цитатъ пррвведень не дословно. а го мысли.

угодною Богу стезею. Такъ и Псалмопѣвецъ говоритъ: *отчуждишася грѣшницы отъ ложесна, заблудиша отъ чрева, глаголаша лжу* (Псал. 51. 4), тогда какъ всякій благочестивый и воспитанный въ дѣлахъ благочестія можетъ громко вопіять Богу: *къ тебѣ приверженъ есмь отъ ложесна, отъ чрева матери моея, Богъ мой еси ты* (Псал. 21, 11). Какъ подь сынами свѣта и сынами дня по справедливости можно разумѣть тѣхъ, которые какъ бы во свѣтѣ и днѣ проводятъ жизнь свѣтлую и благообразную; такъ и въ томъ случаѣ, когда нѣкоторые называются чадами блуженія, разумѣй тѣхъ, которые какъ бы преданы блуду и ведутъ очень постыдную жизнь и которыхъ Онъ не удостоиваетъ помилованія, *яко соблуди мати ихъ, посрамися родившая ихъ*. Посрамила же очевидно себя саму и рожденныхъ ею дѣтей. Ибо какъ праведникъ находится въ славѣ за свою добродѣтель, такъ и всякій нечестивый пребываетъ въ стыдѣ и посрамленіи.

Ст. 5. *Рече бо: пойду въ слѣдъ похотниковъ моихъ, дающихъ мнѣ хлѣбы моя, и воду мою, и ризы моя, и плащаницы моя, и масло мое, и вся, елика мнѣ достоятъ.*

Похотниками ея называетъ нечистыхъ демоновъ, съ которыми, можно сказать, и совершалось любодѣяніе. Ибо слѣдовать ихъ хотѣніямъ и исполнять угодное имъ, это, думаю, и значить сладострастно предаваться грѣхамъ. жить по-

стыдно и преисполняться крайнимъ зломъ и какъ бы пораждать всякій видъ нечистоты. Посему какъ тѣ, которые раждаютъ божественный страхъ, восклицаютъ къ Богу: *страха ради твоего. Господи, во чревь прияхомъ, и поболъхомъ. и родихомъ духъ спасенія твоего на земли* (Иса. 26, 18); такъ и у тѣхъ, которые подчиняются похотямъ демоновъ, душа скоро наполняется всякимъ нечестіемъ, они отступаютъ отъ божественныхъ законовъ и дѣлаются рачителями всяческаго зла. И такъ лукавые и преступные отступники демоны суть похотники тѣхъ, которые продались нечестію. Кто будетъ угождать имъ, какъ богамъ, тотъ будетъ совершать ужасное нечестіе: ибо онъ приносить имъ въ жертву, что имѣеть, часто чтить ихъ похвалами, приносить имъ благодарственные жертвы, оставивъ единого и истиннаго Бога. Который подаетъ необходимое для жизни, облакаетъ насъ богатію какъ бы нѣкоторыми одеждами, осѣняетъ умъ и сердце наше высшею помощію, утучняетъ какъ бы елеемъ, питаетъ хлѣбомъ духовнымъ для жизни славной и нескончаемой и напаяетъ насъ водою животворящею для духовнаго благосостоянія. Но кто впалъ въ нечестіе, какъ безъ сомнѣнія это случилось и съ блудною синагогою, тотъ, говорить, долженъ слѣдовать своимъ похотникамъ, приносить имъ благодарственные жертвы и думать, что отъ нихъ получаетъ и пищу и одежду. Это, думаю, и означаютъ слова: *рече бо: пойду въ сѣть похотни-*

ковъ моихъ, дающихъ мнѣ хлѣбы моя, и боду мою, и ризы моя, и плащаницы моя, и масло мое, и вся, елика мнѣ достоятъ. Мудрые же и добрые и знаемые и близкіе Богу Ему только одному усвоили подаяніе и сообщеніе благъ небесныхъ и земныхъ. Они скажутъ и весьма мудро: еда есть во извѣстныхъ языческихъ, иже дождитъ? или небеса могутъ дати влагу свою? не ты ли еси Господи Боже нашъ? и пождемъ тебе Господи, ты бо сотворилъ еси вся сія (Іер. 14, 22.), и воскликнуть съ самимъ божественнымъ Давидомъ: посылъ еси землю, и упоилъ еси ю, умножилъ еси обогатити ю (Псал. 64, 10.).

Ст. 6. 7. *Сего ради се азъ загражду путь ея терніемъ, и возгражду распутія и стези ея, и не обрящеть: и пожеиетъ похотники своя, и не постигнетъ ихъ, и възыщеть ихъ, и не обрящеть.*

Поелику она, говорить, умыслила зло противъ себя самой и ничего не оставила несдѣланнымъ, что по самой природѣ своей способно вредить ей (ибо говорила, что надобно итти во слѣдъ своихъ похотниковъ, то есть, согласовать направленіе своего ума съ безбожными мыслями прельстителѣй, какъ будто только это и нужно исполнять) и поелику она сверхъ того за дарованное ей отъ Меня приносила благодарственные жертвы демонамъ, которые ничего полезнаго для нея несдѣлали; то Я тщетнымъ сдѣлаю ея замыселъ и сильно воспротивлюсь ему; ибо азъ загражду путь ея терніемъ и возгражду стезю

ея, такъ чтобъ она не могла итти во слѣдъ своихъ любовниковъ и найти помощь у своихъ прельстителей, хотя бы и рѣшилась даже гнаться за ними, то есть, ревностно заботиться о ихъ почитаніи и служеніи имъ. *Терніемъ* же называется всѣ несчастія, случившіяся съ Израилемъ, разумѣю войны, плѣненія, голодъ, опасности, пребываніе въ рабствѣ. Какъ скоро они подпали подъ власть Мидянъ и Персовъ, они уже не обращались въ праздности къ Ваалу и золотымъ телицамъ; но необходимо было, чтобъ лишившись высшей и дорогой свободы, ища того, что они имѣли на родинѣ и не находя этого, и угнетаемые владычествомъ своихъ повелителей, они уже не могли совершать того, къ чему привыкли, напротивъ, они плакали и упивались невыносимыми страданіями, уже осуждая своихъ прельстителей, такъ какъ не осуществилась ни одна изъ ихъ суетныхъ надеждъ. И въ самомъ дѣлѣ, они не могли получить себѣ никакой пользы, ни отъ Ваала (ибо что могло сдѣлать безгласное дерево?), ни отъ телицъ (потому что это были *злато, дѣла рукъ человѣческихъ*, по написанному Псал. 113, 12). И такъ заграждаются пути, когда Богъ не только не уравниваетъ стезю ко злу для преданныхъ грѣху, но и съ пользою для нихъ затрудняетъ ее и не допускаетъ имъ съ удобствомъ стремиться къ тому, что по неразумію имъ нравится, дабы они вопреки своей волѣ встрѣчали препятствія и обращались бы къ лучшему, изъ собственнаго

опыта убѣдившись, что грѣхъ ни для кого не остается безнаказаннымъ.

Ст. 7. *И речетъ: пойду, и возвращуся къ мужу моему первому, яко добръе ми бѣ тогда, неже ли нынѣ.*

И здѣсь пророческое слово продолжаетъ говорить соотвѣтственно принятому имъ иносказанію; ибо съ начала и до конца рѣчь идетъ о жѣнѣ блудницѣ. Посему говорить, что она раскается и *речетъ: пойду, и возвращуся къ мужу моему первому, яко добръе ми бѣ тогда, неже ли нынѣ.* Но обрати вниманіе на то, какъ Богъ всяческихъ и во гнѣвѣ Своёмъ воспитываетъ людей и всячески заботится о пользѣ ихъ и посылая несчастія обращаетъ на путь истины заблудившихся и располагаетъ ихъ къ лучшему. Когда она, говоритъ, увидитъ пути свои загражденными терніемъ, тогда перемѣнитъ свои мысли и, хотя уже поздно и послѣ горькаго опыта, уразумѣетъ, какъ надлежало ей поступать, прежде чѣмъ постигли ее несчастія. Тогда она возлюбитъ заповѣди Божіи и та, которая среди преступленій пренебрегала благоразуміемъ, наконецъ возвратится къ желанію того, что было въ началѣ, и будетъ удивляться дѣламъ Божиимъ, и какъ бы протрезвившись отъ опьяненія съ трудомъ увидитъ то, что отличается несравненными преимуществами. И такъ подвергаться наказанію (отъ Бога), хотя само по себѣ и неприятно, но полезно. Зная это, и пророки говорятъ:

накажи насъ Господи (Евр. 10, 24) и божественный Павелъ пишетъ: *аще наказаніе терпите, якоже сыновомъ обрѣтается вамъ Богъ: который бо есть сынъ, егоже не наказуетъ отецъ?* (Евр. 12, 7.). Потомъ показываетъ сладость и пользу наказанія, говоря такъ: *всякое наказаніе въ настоящее время не мнится радость быти, но печаль: послѣди же плодъ миренъ наученымъ тѣмъ воздаетъ правды* (—11.).

Ст. 8. *Но та не уразумь, яко азъ дахъ ей пшеницу, и вино и масло, и сребро умножихъ ей: сія же сребряны и златы сотвори Ваалу.*

Что она не захочетъ уже, говоритъ, ходить во слѣдъ своихъ любовниковъ, въ этомъ никто пусть не сомнѣвается; ибо совершить это онъ и притомъ весьма легко, заграждая ей дорогу и преграждая стези ея и ни въ какомъ отношеніи не давая ей успѣха. Поелику же она не только думала, что существуетъ богъ Вааль, но и принесла ему благодарственные жертвы за тѣ блага, которыя дарованы ей Мною, то и за это Я поступлю съ нею по справедливости, такъ что она узнаетъ, Кто есть Дающій и Имѣющій власть надъ всеѣмъ. Я далъ все, необходимое для жизни: *и пшеницу и вино и масло, и сребро умножихъ ей.* Но вмѣсто того, чтобъ благодарить Меня за мои благодѣянія, она воздала славу Ваалу, что служить яснымъ доказательствомъ какъ крайней безчувственности, такъ и неблагодарности ея. И это есть достаточное основаніе справедли-

ваго гнѣва Божія, хотя мы и признаемъ въ Богѣ источникъ и начало всякаго милосердія.

Итакъ весьма преступно и достойно наказанія стремленіе приписывать величіе даровъ Божиихъ тѣмъ, которые унижаютъ Его славу, то есть, нечистымъ демонамъ. А это и дѣлаютъ нѣкоторые въ мірѣ, каковы, напримѣръ, Еллины и еретики. Первые отдають славу демоновъ силу краснорѣчія, тогда какъ Богъ даетъ человѣку и премудрость и даръ слова. А богоненавистныя и нечестивыя полчища еретиковъ изобрѣтеніемъ лукавыхъ мыслей увлекаютъ нѣкоторыхъ и извращаютъ умъ простыхъ людей и *стѣти поставиша еже погубити мужи*, по написанному (Іерем. 5. 26). Итакъ тѣ и другіе почтили Ваала. Во славу его они приносятъ изъ духовнаго богатства, какъ самый лучший даръ, то, что принадлежитъ Богу. Это именно, думаю, и означаютъ, понимаемая въ духовномъ смыслѣ, слѣдующія слова: *изъ дахъ ей пшеницу, и вино, и масло, и сребро умножихъ ей: сія же сребряны и златы сотвори Ваалу*. Итакъ должно посвящать Богу то, что Ему принадлежитъ; ибо Подателя и Виновника всякаго блага подобаешь позлащать (прославлять) тѣмъ, что мы имѣемъ отъ Него, будетъ ли это превосходный даръ слова, или умъ способный уразумѣвать истинныя тайнства.

Ст. 9. 10. *Сего ради обращаюся и возму пшеницу мою во время ея, и вино мое во время его, и отгиму ризы моя, и плащаницы моя, да не*

покрываетъ студа своего: и нынѣ открою нечистоту ея предъ похотниками ея. и никтоже отъиметъ ея отъ руки Моея.

Видишь, какъ Онъ угрожалъ ей лишеніемъ того, что могло доставлять удовольствіе, и это имѣло благія послѣдствія. Загражденіе пути ея терніемъ привело ее къ тому, что она стала стремиться къ лучшему, и какъ бы неволью сказала: *возвращуся къ мужу моему первому. яко добре ми бѣ тогда, нежели нынѣ*; ибо она опытомъ узнала то, что полезно и въ чемъ пребывать лучше для нея. Такъ если Я, говоритъ, отниму у нея Мнѣ принадлежащее, то она непремѣнно взыщетъ Подателя и перестанетъ воздавать благодаренія демонамъ и думать, что они суть истинные боги, такъ что могутъ спасать подчинившихся имъ. *И во время ея, говоритъ, возму пшеницу и вино и плацаницы*, потому что нѣкогда у нихъ не будетъ плодовъ и будетъ недостатокъ въ зрѣлыхъ (плодахъ), такъ что окажутся напрасными земледѣльческіе труды. Если же кто захочетъ разумѣть такъ, что нѣкогда Іудеи лишены будутъ пшеницы и вина, лишившись таинственнаго благословенія, тотъ будетъ понимать хорошо. Плацаницами же называетъ какъ бы одѣяніе и высшую помощь, подъ которой кто пребываетъ, будетъ благообразенъ; а если окажется внѣ ея, то уже будетъ не прекраснымъ, но очень безобразнымъ и среди людей будетъ какъ бы обнаженнымъ. Итакъ подъ от-

нятіємъ у ней плащаниць ты можешь разумѣть то, что она уже не будетъ *покрывать стыда своего*. Обѣщаетъ открыть нечистоту ея предъ похотниками ея — такимъ способомъ, о которомъ мы недавно говорили, потому что подвергнувшись уязвленію терніемъ, то есть, бѣдствіямъ войны и несчастіямъ самымъ ужаснымъ, она вознерадить и о самыхъ мнимыхъ богахъ, на досугѣ не принося имъ жертвъ и не въ состояніи будучи совершать обычное во славу ихъ. Напротивъ надругавшись надъ ними, какъ надъ немогущими принести никакой пользы и презрѣвши ихъ какъ совершенно безсильныхъ, она скажетъ: *возвращуся къ мужу моему первому, яко добрые ми бѣ тогда, нежели ными*. Посему, когда Я, говорить, лишу ее Моей помощи, она же впадетъ въ ужасныя бѣды и отвергнетъ почитаніе демоновъ и любовь къ нимъ; тогда, съ сокрушеннымъ сердцемъ и угрызеніями совѣсти пренебрегши ими, въ свою очередь, сама окажется безобразною и для нихъ, ибо пріятное и побезное для нихъ должно. наоборотъ, оказываться бѣдственнымъ для нея, такъ что если бы даже она не находилась въ самыхъ крайнихъ бѣдствіяхъ, то и тогда должна бы оставить всякую мысль объ угожденіи имъ. Итакъ что касается ихъ желанія, то Израиль, рѣшившійся совсѣмъ не любить ихъ, оказывается безобразнымъ даже и для нихъ, которыхъ онъ считалъ богами. Нѣчто подобное, кажется мнѣ, говоритъ и блаженный

Илія: доколь вы храмлете на обь плеснь ваши: аще есть Господь Богъ, идите во слѣдъ его: аще же Ваалъ есть, то идите за нимъ (3 Цар. 18, 21). Тоже говоритъ въ другомъ мѣстѣ: или Ваалу Ваалу, или Богу Богу. А что никто не освободитъ тѣхъ, которые однажды подпали гнѣву божественному и никто не возстановитъ того, кто низверженъ Богомъ, это показалъ, говоря: *и никтоже отгизметъ ея отъ руки моея.*

Ст. 11. *И отвращу вся веселія ея, и праздники ея, и новомѣсячія ея, и субботы ея, и вся празднества ея.*

Какъ могли праздновать тѣ, которые подверглись бѣдствіямъ столь жестокимъ и ужаснымъ, что подпали даже подъ власть варваровъ и въ положеніи военноплѣнныхъ были рабами враговъ своихъ? Или какой могли имѣть благопріятный случай для радости тѣ, которые обременены были столь тяжелыми печальми и поражены были невыносимыми скорбями? Напротивъ, не лучше ли думать, что подвергшимся такому бѣдствію было болѣе прилично воцѣять прекрасно провозглашенное лирою Псалмопѣвца: *на рѣкахъ Вавилонскихъ тамо стдохомъ и плакахомъ, внигда помянути намъ Сиона* (Псал. 136, 1). Но имѣя никакой готовности совершать праздники, они тѣмъ не менѣе говорятъ: *како воспоемъ пѣснь Господню на землѣ чуждей?* потому что, думаю, Вавилоняне не позволяли имъ отправлять установленное закономъ богослуженіе и совершать

то, что на родинѣ имъ было пріятно и обычно. Но можетъ быть кто нибудь спросить: если Израиль склонился къ служенію идоламъ, то какъ онъ не забылъ и о самыхъ установленныхъ закономъ праздникахъ, субботахъ и новомѣсячіяхъ? На это мы отвѣчаемъ, что хотя они утратили любовь къ Богу и поклонялись Ваалу и золотымъ телицамъ; однакожь они не совсѣмъ отвергли установленія Моисея. Напротивъ, они продолжали хромать на обѣ плеснѣ, по слову Пророка (3 Цар. 18, 21), такъ что ни Ваалу, ни Богу всяческихъ не рѣшались служить всецѣло и чисто. Итакъ они лишились праздниковъ, торжественныхъ собраній, и радостей и субботъ, не имѣя возможности совершать Богу установленное закономъ и не исполняя обычныхъ торжествъ въ честь Ваала.

Это можетъ быть вполнѣ истиннымъ и при другомъ объясненіи. Удаляющимся отъ Бога и пренебрегающимъ любовью къ Нему необходимо подвергнуться печали и лишиться всего того, что доставляетъ радость; ибо *нѣсть радоватися нечестивымъ, глаголетъ Господь* (Иса. 48, 22); имъ уготованъ червь на вѣки. А добродѣтельнымъ и стремящимся къ благочестивой и святой цѣли, по всей справедливости подобаешь, кромѣ другихъ благъ, и *радоватися*; ибо *радость вѣчная надъ главою ихъ* (Иса. 35, 10) по написанному: *отбѣже бользнь и печаль и воздыханіе* (— 10); имъ и божественный Павелъ въ посланіи пи-

шесть: *радуйтесь всегда о Господь: и паки реку: радуйтесь. Кротость ваша разумна да будетъ всѣмъ чловѣкомъ* (Филипп. 4, 4). И такъ, если преступныхъ людей постигнетъ наказаніе, то обогатятся высшими благами тѣ, которые стремились вести чистую жизнь.

Ст. 12. *И погублю виноградъ ея, и смоквы ея, о нижше рече: мзды ми суть сія, яже даша мнѣ похотницы мои: и положу я въ свидѣніе, и поядятъ я звѣри селни, и птицы небесныя, и гади земни.*

Здѣсь другими словами выражается тоже самое, что и въ изреченіи: *возму пшеницу мою во время ея, и вино мое во время его* (Ос. 2, 9). Поелику Израиль, приписывая силѣ и щедрости демоновъ плодородіе временъ года, по крайнему безразсудству своему приносилъ благодареніе имъ, а не Богу; то и говоритъ: погублю и истреблю то, чѣмъ она вовлечена въ пагубное заблужденіе, утверждая, что она получила это въ награду отъ любовниковъ своихъ. Рѣчь искусно построена какъ бы о развратной женщинѣ; потому что и въ самомъ дѣлѣ Израиль воображалъ, что онъ получаетъ обиліе зрѣлыхъ плодовъ и плодородіе земли въ награду и воздаяніе за почитаніе идоловъ и за служеніе имъ. А что они дѣйствительно думали, будто они наслаждаются всѣми благами единственно по этой причинѣ, это весьма легко увидить всякій, кто прочтетъ слова Іереміи. Когда взятъ былъ Іерусалимъ, тогда нѣко-

торые, избѣгая ужасовъ войны, ушли въ Египеть и съ ними и Пророкъ, по божественному повелѣнію. Тамъ онъ убѣждалъ ихъ удалиться сквернѣ идолослуженія и снова обратиться къ Богу. Но тогда презрѣнныя женщины и безумная толпа стали противиться словамъ пророка и безстыдно говорили: *слово, еже глаголалъ еси намъ во имя Господне, не послушаемъ тебе, яко творяще сотворимъ всякое слово, еже изыдетъ изо устъ нашихъ, кадити царицѣ небеснѣй, и возливати ей возліянія, якоже сотворихомъ мы, и отцы наши, и цари наши, и князи наши во градѣхъ Іудиныхъ, и внѣ Іерусалима: и насытихомся хлѣбовъ, и благо намъ бысть, и зла не видѣхомъ. И егда престахомъ кадити царицѣ небеснѣй, и возливати возліянія, оскудѣхомъ хлѣбы вси мы, и мечемъ и голодомъ скончавомся* (Іер. 44, 16—18). И такъ понимаешь отсюда, какимъ образомъ они воображали, будто все необходимое для жизни и сверхъ того необходимое для благоденствія они имѣли какъ награду за свое заблужденіе. Посему говоритъ: *погублю, о нихже рече: мзды ми суть сія, яже даша мнѣ похотицы мои: и положу я въ свидѣніе; ибо отнятіе всего этого будетъ свидѣтельствовать о развращеніи Израиля, сдѣлаеть явнымъ для всѣхъ наказаніе ихъ и откроеть для всѣхъ (божественный) гнѣвъ. Поядятъ я звѣріе селни, и птицы небесныя, и гади земни:* это выраженіе можетъ быть понимаемо не въ одномъ, но въ тройкомъ смыслѣ. Здѣсь гово-

рится или о томъ, что все находящееся въ поляхъ сдѣлается пищею звѣрей, такъ какъ уже не будетъ обитателей земли, коихъ большая часть, будучи изгнаны изъ домовъ и городовъ, по неволѣ удалятся въ Вавилонъ и къ Мидянамъ; многіе же другіе будутъ истреблены войною, такъ что земля Самарянъ сдѣлается обитаніемъ однихъ только звѣрей и пресмыкающихся. Или же это означаетъ то, что Вавилоняне подобно нѣкоторымъ звѣрямъ будутъ пожирать плодородіе страны, когда жители земли заключатся въ стѣнахъ городовъ и ни на малое время не осмѣлятся выйти за ворота, хотя голодъ будетъ истреблять ихъ.

Но если кому угодно понимать это духовно, тотъ можетъ ити и иною стезею, то есть воспитаніе чрезъ законъ, приводящее ко Христу, весьма хорошо можно сравнить съ виноградною лозю и смоковницею; ибо по слову блаженнаго Павла законъ къ тому и воспитываетъ (Гал. 3, 24). Виноградная лоза можетъ быть символомъ радости, а смоковница символомъ сладости. А что боголюбивой душѣ законъ Божій по истинѣ сладокъ и можетъ доставлять радость, кто можетъ усумниться въ этомъ? Итакъ Израиль долженъ былъ лишиться высшихъ и духовныхъ благъ. Они отданы были въ добычу какъ бы дикимъ звѣрямъ и пресмыкающимся, говорю, тѣмъ народамъ, которые до пришествія Спасителя, по грубости нравовъ, не многимъ от-

личались отъ дикихъ звѣрей и ядовитыхъ пресмыкающихся. Впрочемъ не остались въ такомъ положеніи тѣ изъ нихъ, которые рѣшились послѣдовать словамъ Христа: *научитесь отъ Мене, яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ, и обратите покой душамъ вашимъ* (Мато. 11, 29.). Къ сказанному я прибавилъ бы еще слѣдующее: тѣ, которые проводятъ жизнь проклятую и богоненавистную должны лишиться всякаго блага и находиться въ самыхъ крайнихъ бѣдствіяхъ.

Ст. 13. *И отмишу на ней дни Ваалимовы, взняже требы кладаше имъ, и вѣдваше усерязи своя, и мониста своя, и хождаше въ слѣдъ похотниковъ своихъ, а мене забы, глаголетъ Господь.*

Опять присовокупляетъ указаніе на причину столь суроваго, но вполне заслуженнаго негодованія противъ нихъ. Поелику они продолжительное время находились въ заблужденіи; то стольже продолжительное время, говорить, они будутъ находиться подъ гнѣвомъ божественнымъ. Это, думаю, и означаютъ слова: *отмишу на ней дни Ваалимовы*, то есть идоловъ. Днямъ заблужденія, говорить, въ которые она приносила жертвы Ваалу, будетъ вполне равномерно время наказанія и возмездія; ибо она не перестала украшаться и различнымъ образомъ угождать своимъ любовникамъ. Украшеніемъ же душъ, преданныхъ идолопоклонствѣ, служить исполненіе того, что нравится нечистымъ демонамъ. Ибо какъ привлекательною мы называемъ

душу человека, въ которой замѣтно присутствіе красоты добродѣтелей; такъ надобно предполагать, что кажется прекрасною полчищамъ демоновъ та душа, которая предана грѣхамъ и любитъ помышлять и дѣлать то, что пріятно и любовно имъ. Такая душа можетъ быть уподоблена дурной по жизни женщиной, которая суетно надѣваетъ на себя золотыя вещи и украшеніями въ ушахъ и на шеѣ какъ бы очаровываетъ сердца любовниковъ своихъ, и такимъ образомъ ублажаетъ лукавыхъ всякимъ видомъ нечистоты. А что тѣ, которые стремятся къ этому, обыкновенно и неизбежно утрачиваютъ и самую память о Богѣ, это показалъ, говоря: *а мене забы, глаголетъ Господь*. Послѣ того какъ, говоритъ, она заболѣла привязанностію къ демонамъ и всецѣлою утратою стремленія и расположенія къ добру, она утратила и самую память о Богѣ. А это служить яснымъ доказательствомъ всецѣлаго нечестія.

Ст. 14. *Сего ради се азъ соблажню ю, и учиню ю, яко пустыню.*

Послѣ того какъ она, говоритъ, впала въ разнообразныя преступленія, Я же со всею справедливостію положилъ наказанія за ея отступленіе (Я отмстилъ на ней дни Ваалимовы и подвергъ ее соотвѣтственному грѣхамъ гнѣву), — послѣ сего, наконецъ, обращусь къ милости, перемѣню ее къ лучшему, именно къ тому, что она сдѣлается способною исполнять то, чрезъ

что можетъ стать любезною Богу. Какой же, говорить, будетъ способъ врачеванія? *Се азъ соблажню ю*, — не отъ того, что необходимо и полезно для жизни, къ тому, что не таково. — но отъ постыднаго и несправедливаго къ тому, что приносить пользу. Ибо какъ отъ добродѣтели къ пороку соблазняется душа, такъ точно, думаю, она можетъ быть представляема какъ бы соблазненною, если удаляется отъ развращенныхъ нравовъ, отвращается отъ собственной цѣли и уже не ходитъ излюбленною стезею. И какъ прежде пути ея съ пользою преграждались терніями, чтобъ она не владѣла своими любовниками, такъ и теперь, какъ бы стремглавъ низринувшись къ смерти и гибели, она, повидимому, соблазняется милосердіемъ Божиимъ, будучи направляема къ добродѣтели и воспринимая въ умъ и сердце свѣтъ истиннаго богопознанія и уже не слѣдуя, какъ я сказалъ, прежнею стезею. Надобно знать, что слова: *соблажню ю* (*πλυνῶ αὐτήν*) у другихъ читаются иначе, хотя въ концѣ концовъ получается одинъ и тотъ же смыслъ. Одни читали: вотъ я отведу ее (*ἀποφέρω αὐτήν*), другіе: прельщу ее (*ἀπατῶ αὐτήν*), различными выраженіями, какъ я сказалъ, указывая на одну и ту же мысль. Удобопроходимую и какъ бы многоводную землю для полчищъ демоновъ обѣщаетъ обратить въ пустыню, научая тѣмъ, что Онъ сдѣлаетъ ее сухою, безводною и непроходимую для ихъ желаній. такъ что не находя

наконецъ въ ней никакого для себя успокоенія, они отвратятся и удалятся отъ нея.

Такъ и Господь нашъ Иисусъ Христосъ говоритъ, что нечистый духъ, выйдя изъ человѣка, ходитъ по безводнымъ мѣстамъ, ища покоя, и не находитъ (Матѳ. 12, 43). Ибо какъ безводная страна необитаема для людей; такъ и подъ землею, непріятною и ненавистною для нечистыхъ демоновъ, какъ бы непроходимую и безводною по справедливости можно разумѣть душу, любящую Бога и святую и не допускающую ничего пріятнаго для нихъ ни въ помыслахъ, ни въ дѣлахъ. Такимъ образомъ соотвѣтственно только что сказаннымъ нами словамъ подъ упоминаемымъ здѣсь соблазненіемъ и превращеніемъ въ пустынную землю можно разумѣть способъ по мощи и защиты.

Ст. 15 и 16. *И возглаголю въ сердце ея и дамъ ей притяжанія ея оттуду.*

Здѣсь пророчество ясно обѣщаетъ спасеніе чрезъ Христа и указываетъ на времена пришествія Его, когда, утверждаемъ, исполнятся слова: *во днѣхъ онѣхъ и во время оно дамъ законы моя въ мысли ихъ, и на сердцахъ ихъ напишу я* (Іер. 31, 33.). Такъ и премудрый Павелъ тѣмъ, которые истинно обогатились столь славною и пріятія достойною благодатію, пишетъ, говоря: *посланіе наше вы есте, написанное въ сердцахъ нашихъ, знаемое и прочитаемое отъ всѣхъ чловѣкъ: являеми, яко есте посланіе Христова сло-*

женое нами, написано не черниломъ, но Духомъ Бога жива (2 Кор. 3, 2. 3.); ибо мы, увѣровавшіе, научены Богомъ. Посему божественный Іоаннъ провозгласилъ, говоря: *и вы помазаніе имате отъ Святаго, и не требуете, да кто учитъ вы, но яко Духъ Его учитъ вы о всемъ* (1 Іоан. 2, 20. 27.). И имѣя въ сердцѣ своемъ самого живущаго Христа, наставника во всемъ необходимомъ, мы обладаемъ образцомъ всякой добродѣтели и щедрымъ и не отъемлемымъ стяжаніемъ духовныхъ дарованій. Также и въ этомъ удостовѣряетъ насъ Павелъ, говоря: *иже око не видѣтъ, и ухо не слыша, и на сердце человеку не взыдоша, яже уготова Богъ любящимъ его* (1 Кор. 2, 9.). Посему обѣщаетъ, что Онъ *возглаголетъ въ сердце ея*; потому что Синагога Іудейская, воспріявши въ душу божественные законы, начертанные Духомъ, будетъ призвана къ познанію, какъ и церковь изъ язычниковъ. Будутъ же пріобрѣтенія ея оттуда вмѣсто: отсюда (съ сего времени) или съ этого событія. Ибо съ того времени какъ Богъ возглагодалъ въ насъ и чрезъ Духа внушилъ намъ все необходимое для жизни и богопознанія, разумѣяемаго во Христѣ, чрезъ Котораго и въ Которомъ созерцаемъ Отца,—мы получили, какъ я сказалъ, неувядающую надежду, славу, похвалу сыноположенія, благодать и соцарствование Самому Христу. Таковы стяжанія святыхъ, таково небесное богатство; ибо они не имѣютъ помышленія ни о чемъ

земномъ и возненавидѣли мѣръ и что въ немъ.

Ст. 15. *И поляну Ахорову, отверзти смыслъ ея.*

Это изреченіе зависитъ отъ предшествующаго глагола: *дамъ; дамъ*, говорить, *притяжаніе ея оттуду*; точно также *дамъ поляну Ахорову, отверзти смыслъ ея*. И самъ Онъ хочетъ указать на слѣдующее. Мы увѣровавшіе, стараясь найти въ случившемся съ древними нѣкоторое указаніе на то, что должно дѣлать, отвращаемся отъ прогнѣвленія Бога, какъ пагубнаго дѣйствія, напротивъ стремимся и проникнуты заботою исполнять угодное Ему. И насъ къ этому располагаетъ Апостоль Павелъ, такъ говоря: *сіаже вся образи прилучахуся онѣмъ: писана же быша въ наученіе наше, въ нихъ же концы вѣка достигоша* (1 Кор. 10, 11.). И такъ способъ наставленія къ добродѣтели заключается въ томъ, чтобы мы считали необходимымъ вникать въ случившееся съ древними. А что непокорные, необузданные и пренебрегающіе божественными заповѣдями подвергнутся, по суду Христа, страшному и неизбѣжному наказанію, это какъ бы въ образѣ показываетъ, и притомъ очень ясно, случившееся нѣкогда съ Ахоромъ. Какъ пренебрегшій божественною заповѣдію и укравшій изъ подвергнутаго заклятію, онъ наказанъ былъ со всеѣмъ домомъ своимъ, послѣ того какъ Іисусъ Навинъ, служившій образомъ Христа, присудилъ его къ смерти. Послѣ Моисея предводителемъ былъ Іисусъ Навинъ, онъ перевелъ чрезъ Іорданъ сы-

новъ Израильскихъ и раздѣлилъ между ними землю обѣтованія. А объ Ахорѣ написано слѣдующее. Когда онъ какъ похититель уличенъ былъ и исповѣдалъ грѣхъ, тогда *взя*, сказано, *Иисусъ Ахара сына Зараня, и возведе его въ дебрь Ахоръ, и сыны его, и дщери его и телцы его и ослята его, и вся овцы его, и кушу его, и вся имѣнія его, и весь Израиль по немъ: и возведе я со всѣмъ во Емекъ (дебрь) Ахоръ. И рече Иисусъ Ахару: почто потребилъ еси насъ? да потребитъ тя Господь, якоже и днесъ, и побивша его каменіемъ весь Израиль. И наметаша на немъ громаду каменія велику* (Ис. Нав. 7, 24—26.). Ахоръ же означаетъ: *смятеніе* *). А въ соединеніи *емекъ ахоръ* означаетъ: *долина смятенія* **). Тамъ сыны Израилевы убили Ахара, какъ человѣка ненавистнаго Богу и пристрастнаго къ богатству и вмѣстѣ съ нимъ все, ему принадлежащее; ибо написано, что *нечестивіи съ коренемъ отъ земли погибнутъ* (Іов. 4, 7 ср. Прит. 2, 22.). Такъ бу-

*) διατροφή—собственно: искалѣченіе, вывиханіе, порча.

***) Евр. רִבְעָה רְמֵה. По Евсевію долина получила названіе отъ побитаго здѣсь *Ахара* (Ахѣр—по Ватик., другіе: *Ахоръ*—Ауѣр). Мѣсто это показывали еще во времена Евсевія близъ Иерихона, рядомъ съ Галгалою. Но Иеронимъ толкуетъ: *vallis tumultus atque turbarum*, какъ и св. Киприлл. Иеронимъ не соглашается съ тѣми, которые производятъ названіе долины отъ имени побитаго здѣсь камнями лица, ибо въ Еврейскомъ оно называется *Аганъ*—רְמֵה, а не *Ахоръ* или *Ахаръ* (См. Onomasticon Eusebii cum interpretatione latina Hieronymi ed. Larsow et Parthey, Berol. 1862, pag. 186—187)

детъ и въ послѣднія времена вѣка, когда Христосъ снидетъ къ намъ съ неба *воздати комуждо по дѣланіемъ его* (Матт. 16, 27.). Тѣхъ, которые не восхотѣли повиноваться божественнымъ заповѣдямъ и возлюбили болѣе міръ, низвергни въ адъ, какъ бы въ глубокую пропасть, *злыхъ зль погубитъ*. Итакъ дамъ, говорить, *полянну Ахоръ* или *Емекъ Ахоръ, отверзсти смыслъ ея*: то есть, совершившееся нѣкогда въ долину Емекъ Ахоръ послужитъ ей въ большую пользу, отрезвить ее и отверзетъ наконецъ умственный взоръ ея отъ исконнаго ослѣпленія. Мѣсто то называлъ долиною смятенія, ибо тамъ многіе изъ Израильтянъ пали въ то время, когда жители Гая преслѣдовали ихъ и произошло большое смятеніе, а Іисусъ думалъ, что Израиль лишился божественнаго попеченія и помощи. Итакъ совершившееся, говорить, въ долину смятенія надъ тѣмъ, кто дерзнулъ нарушить божественную заповѣдь, *отверзетъ смыслъ ея* къ ясному разумѣнію того, какой конецъ постигнетъ предпріятія людей, рѣшающихся пренебрегать (волею божественною). Обрати вниманіе на то, что долина Ахоръ дана *отверзсти смыслъ ея* не прежде, чѣмъ Онъ *возглаголаъ въ сердце ея*; ибо народъ Іудейскій не можетъ уразумѣть божественныхъ заповѣдей, даже и въ образахъ онъ не въ состояніи усмотрѣть таинство Христова, если подобно намъ, уже увѣровавшимъ, не получить причастія Святаго Духа и не окажется пріив-

шимъ просвѣщеніе свыше. Въ этомъ удостовѣрить насъ и блаженный Павелъ, говоря о потомкахъ Израиля: *даже бо до сего дне тоже покрывало во чтеніи ветхаго завета пребываетъ не откровено, зане о Христь престаеъ. Но даже до днесь, внигда чтется Моисей, покрывало на сердце ихъ лежитъ. Внигда же обратятся ко Господу, взимается покрывало. Господь же Духъ есть: а идъже Духъ Господень, ту свобода* (2 Кор. 3, 14—17.). Посему и возвѣщаетъ, что прежде возглаголетъ въ сердце ея, начертавъ на немъ божественные законы и сообщивши высшее воспитаніе чрезъ Святаго Духа; а послѣ этого она уже уразумѣетъ совершившееся и образно и исторически въ долину Емекъ Ахоръ и вполнѣ способное *отверзсти смыслъ ея* и освободить отъ давняго ослѣпленія. *яко ослѣпленіе отъ части Израилеви бысть*, какъ пишетъ и премудрый Павелъ (Рим. 11, 25).

Ст. 15. *И смирится тамо по днѣмъ дѣтства своего, и по днѣмъ изведенія своего отъ земли Египетски.*

Когда, говорить, *Я возглаголю въ умъ и сердце ея и дамъ поляну Ахорову отверзсти смыслъ ея, тамо*, то есть тогда, *смирится*, — не унижится и не дойдетъ до чего нибудь способнаго причинить огорченіе, но, вѣрнѣе, оставитъ наконецъ свой непокорный и стѣпчивый и преданный гордости нравъ. Вѣдь непокорный — гордъ и какъ бы упорень и необузданъ и ни-

сколько не расположенъ чтить и исполнять законъ. Напротивъ расположенный къ повинoveniю—очень смиренъ и какъ бы уступчивъ и весьма любезенъ Богу,—и посему Онъ вѣгдѣ чрезъ одного изъ святыхъ пророковъ сказалъ: *на кого воззрю? токмо на кроткаго и молчаливаго, и трепещущаго словесъ моихъ* (Иса. 66, 2.). И такъ когда *возглаголю*, говорить, *въ сердце ея*; тогда то и она *смирится*, какъ и въ началѣ, когда Моисей призывалъ ее и милосердый Богъ повелѣлъ ей вытти изъ земли Египетской, и она съ величайшей готовностью спѣшила исполнить это и бѣжала изъ земли притѣснителей ея. Когда же Онъ на горѣ Хоривъ давалъ законы, то собравшіеся съ Моисеемъ при горѣ Синайской *) общались, говоря: *вся, елика глагола Господь, сотворимъ, и послушаемъ* (Исх. 24, 7.). И такъ она будетъ смиренна и покорна, какъ въ началѣ, когда она, пріивъ возрожденіе чрезъ законъ къ богопознанію, охотно исполняла угодное Богу. И такъ днями дѣтства называетъ возрожденіе чрезъ законъ къ богопознанію. Посему и сказалъ: *сынъ мой первенецъ Израиль* (Исх. 4, 22.).

Ст. 16. 17. *И будетъ въ той день, наречетъ мя мужъ мой, глаголетъ Господь, а не прозоветъ*

*) Хоривъ и Синай, по свидѣтельству Іеронима, суть названія (общее и частное) одной и той же горы (Onomast. pag. 375). Хоривъ, какъ мѣсто законодательства, называется во Второз. 1, 6; 4, 10. 15; 5, 2: 18, 16,— а Синай въ Исх. 3, 1; 17, 6.

*мене ктому Ваалмъ: и отвергу имена Ваалм-
ля отъ устъ ея, и не воспомянутся ксему имени
ихъ.*

Въ сихъ словахъ днемъ называетъ время при-
шествія Спасителя нашего; ибо днемъ въ соб-
ственномъ и подлинномъ смыслѣ должно назы-
ваться то время вочеловѣченія Единороднаго,
когда въ мірѣ уничтоженъ мракъ, исчезла тьма,
какъ бы свѣтлые лучи проникають въ умъ увѣ-
ровавшихъ и возсіяло Солнце Правды, посылая
свѣтъ истиннаго богопознанія тѣмъ, которые
способны открыть мысленное око. Въ это вре-
мя, говоритъ, призванная къ познанію истин-
наго Бога, она оставитъ свое древнее и нена-
вистное легкомысліе и уже не будетъ ни въ ка-
комъ отношеніи удобопреклонна къ отступленію;
напротивъ будетъ имѣть правильно и здраво мы-
слящій и непоколебимый въ благочестіи умъ,
такъ что совѣмъ выйдутъ изъ употребленія въ
рѣчи имена идоловъ. *Наречетъ мя,* говоритъ,
мужъ мой, а не прозоветъ мене ктому Ваалмъ.
то есть, перестанетъ быть похотливою и отверг-
нетъ блудодѣяніе. Высоко будетъ цѣнить быть
законною женою и согласится на общеніе, оче-
видно духовное. Никогда не назоветъ имени
Вааловъ, считая за боговъ то, что сдѣлано изъ
камней и образовано искусствомъ нѣкоторыхъ
по виду человѣческому. Посему; говоритъ, *на-
речетъ мя мужъ мой.* Какъ нѣкоторая цѣло-
мудренная и благообразнѣйшая жена обратит-

ся ко мнѣ. никого иного не будетъ любить и уже не станетъ произносить имени Ваалимъ. Но если кому угодно, то сказанное можетъ быть понимаемо и въ другомъ смыслѣ. Ваалимъ безспорно означаетъ идоловъ, — и у Еврейскихъ женщинъ былъ обычай называть своихъ мужей именами лжеименныхъ боговъ. Это былъ нечестивый способъ выраженія почтенія къ нимъ. Первовиновникомъ этого, говорятъ, былъ Нинъ Вавилонянинъ, который своего отца назвалъ Виломъ, отъ имени существовавашаго у нихъ идола, говорю. Вила. Итакъ, что она отстанеть отъ столь постыдной привычки, показалъ въ словахъ: *наречетъ мя мужъ мой, а не прозоветъ мене ктому Ваалимъ*. Ибо если она захочетъ, говорить, называть меня мужемъ, то постоянно будетъ присовокуплять: мужъ мой и изъ почтенія не будетъ называть меня именами идоловъ. Посему то и говорить, что *отвергу имена Ваалимля отъ устъ ея, и не вспомнятся ксему имена ихъ*.

Ст. 18. *И завѣщаю имъ завѣтъ въ той день со звѣрми селными, и со птицами небесными, и съ гады земными, и лукъ, и мечъ, и брань сокрушу отъ земли*.

Въ прежде прочитанныхъ словахъ Онъ говорилъ: *погублю виноградъ ея, и смоквы ея, о нихже рече: мзды ми суть сія, яже даша мнѣ полотницы мои* и къ нимъ присовокупилъ: *и поядятъ я звѣріе селніи, и птицы небесныя, и гады земныи*. Изъясняя сіе изрѣченіе, мы говорили, что слова:

звѣри и птицы косвенно указываютъ на враговъ, опустошавшихъ страну Іудейскую, на Персовъ, Мидянъ и Вавилонянъ и на множество другихъ всякаго рода враговъ, которые не многимъ отличались отъ дикихъ звѣрей по причинѣ кровожадности своего нрава, и похожи были на птицъ по быстротѣ нападенія; пресмыкающимися же названы потому, что жестоки и весьма развращенны и остры на зло. Когда Израиль былъ заключенъ въ городахъ Самарійскихъ, они истребили все, находившееся на поляхъ, не преминувши сдѣлать все ужасное. Но когда, говорить, Я истреблю съ земли имена самыхъ идоловъ; тогда Я устрою имъ союзъ мира со всѣми дикими и варварскими народами. Тогда прекратятся бѣдствія, причиняемыя врагами и войною, и они будутъ жить, не зная никакихъ страховъ. *Сокрушу оружіе и мечъ*, и мы найдемъ, что это и сбылось на самомъ дѣлѣ. Ибо когда славнѣйшіе римскіе военачальники достигли владычества надъ всѣми и подчинили себѣ поднебесную (такъ какъ Богъ промыслительно даровалъ имъ эту славу): тогда Персы ограничились заботами только о своемъ собственномъ государствѣ, а также прекратились и нападенія другихъ варварскихъ народовъ на страны и города. Объ этомъ ясно упоминаетъ блаженный Исаія, говоря: *и раскуютъ мечи своя на орала, и копія своя на серпы, и не возметъ языкъ на языкъ меча, и не навькнутъ ктому ратоватися* (Иса. 2, 4).

Находясь уже подъ однимъ игомъ, они обратились къ полезнымъ занятіямъ и военные доспѣхи смѣняли на орудія земледѣльческія. Итакъ будетъ, говорить, миръ и прежніе ужасные страхи прекратятся. потому что Богъ водворитъ тишину и любящихъ Его обрадуетъ благами мира.

Къ этому, думаю, надобно будетъ присоединить и слѣдующее. Древле, когда мы пребывали въ заблужденіи и назывались чадами гнѣва, лукавыя и сопротивныя силы, подобно нѣкоторымъ злымъ звѣрямъ, или плотояднымъ птицамъ и весьма опаснымъ драконамъ, губили насъ. Когда же во Христѣ мы познали истиннаго Бога и чрезъ вѣру и первоначальную любовь очистились отъ преступленій; тогда мы получили спасеніе и *власть наступати на змію и на скорпію и на всю силу вражію* (Лук. 10, 19). Тогда мы наступили на аспида и василиска, попрали льва и змія, потому что Христосъ защищаетъ и ограждаетъ своихъ непобѣдимою силою и посылаетъ намъ въ душу свой миръ: *миръ, говорить, мой даю вамъ, миръ мой оставляю вамъ* (Іоан. 14, 27).

Ст. 18. 19. *И вселю тя* ¹⁾ *со упованіемъ, и обручу тя себѣ во вѣкъ.*

Не только, говорить, освобожу отъ ужасовъ войны, но присовокуплю къ этому и то, что ты наконецъ будешь наслаждаться надеждою на

¹⁾ Слав.: и вселю я, согласно еврейскому и всѣмъ другимъ переводамъ.

блага и имѣть крѣпкую, твердую и непоколебимую радость; ибо *обручу тя себѣ* и притомъ *во вѣкъ*. Чтоже это значить? Хотя Онъ нѣкоторымъ образомъ обручалъ себѣ древняго Израиля или іудейскую Синагогу и призвалъ ее къ общенію съ Собою, то есть, чрезъ законъ, при служеніи Моисея и при содѣйствіи ангеловъ (Гал. 3, 19. 20); но этотъ способъ обрученія былъ не постоянный, и не навѣкъ, далеко не навѣкъ,—ибо образы не должны были имѣть силу навсегда и *были установлены только до времени исправленія* (Евр. 9, 10). Послѣ же времени исправленія, то есть, послѣ пришествія Спасителя нашего, явился иной способъ обрученія, постоянный и ненарушимый, несравненно славнѣйшій перваго и превосходнѣйшій сѣни. Богъ всяческихъ какъ бы нѣкое приданое невѣстѣ даровалъ отложеніе плотскаго рабства и чрезъ сѣнь и образы призвалъ къ духовному очищенію. Впрочемъ опредѣлилъ время обрученію; ибо первый (завѣтъ), по слову Павла, не былъ *непороченъ* и не старѣющійся и не далекъ былъ отъ уничтоженія (Евр. 8, 7); посему *второму искалось мѣсто* (— 8, 7), то есть, новому, который чрезъ даръ, говорю, и благодать Христову доставляетъ намъ не временную и не плотскую свободу, но вписываетъ насъ въ число чады Божіихъ и сообщаетъ залогъ Духа и опредѣляетъ постоянные законы. Посему такъ сказалъ къ Нему божественный Давидъ: *правда твоя правда во вѣкъ*,

и слово твое истина (Псал. 118, 142), ясно, думаю, указывая на то, что не пребывают вѣчно постановленія закона, потому что сѣнь имѣла преобразоваться въ истину, и что красоту истины никто не можетъ усмотрѣть въ письменахъ закона. Ибо законъ, какъ я сказалъ, былъ сѣнію и образомъ. Итакъ отмѣнивъ древній и первый бракъ совершаетъ теперь ея обрученіе себѣ; ибо законъ не достаточенъ для того, чтобы совершенно и чисто соединить съ Богомъ. Приходимъ же къ Нему чрезъ Сына и Его ученіе, то есть, евангельское, которое и производитъ духовное единеніе или сочетаніе. Въ Духѣ мы соединяемся съ Богомъ и въ изобиліи получаемъ причастіе Его божественнаго естества. Вѣроятно выраженіемъ: *обручу тя себѣ* Онъ тонко намекаетъ и на нѣчто другое. Можешь понимать это такимъ образомъ. Или *себѣ* говоритъ вмѣсто: *чрезъ себя*, не такъ, какъ древле при посредствѣ Ангеловъ, и не при участіи въ этомъ какого нибудь служителя, на подобіе Моисея; ибо не ходатай, ни ангелъ, но, какъ написано, Самъ Господь, изъ Бога Отца Слово, содѣлавшись подобнымъ намъ человѣкомъ, представилъ Себѣ церковь, и два народа *созда во единого новаго человека, творя миръ и примиривъ обоихъ во единомъ Духѣ ко Отцу* (Ефес. 2, 15. 16. 18). по слову блаженнаго Павла. Или, если хочешь, сказанное можешь понимать и инымъ способомъ. Онъ обручилъ, какъ я сказалъ, нѣкогда въ

Египтъ синагогу Іудейскую, но какъ бы болѣе другому, а не Себѣ, говорю, божественному Моусею, которому сказалъ: *иди скоро, сниди отсюда: беззаконноша бо людіе твои, ихже извелъ еси изъ земли Египетскія* (Исх. 32, 7). Не слышишь ли, что Онъ обрученную Моусею или народъ не считалъ еще достойнымъ общенія съ Собою? Ибо, какъ я сказалъ, законъ, или Моусей не въ состояніи былъ соединить съ Богомъ чисто или всецѣло. Это превосходнѣйшее изъ всѣхъ и поистиннѣ только Богу свойственное дѣло сохранено Посреднику между Богомъ и людьми, то есть Христу, чрезъ Котораго и въ Которомъ мы соединяемся съ Богомъ. *Той бо есть миръ нашъ*, по Писанію (Ефес. 2, 14), и уничтожилъ служившій преградою грѣхъ и насъ чистыхъ и омытыхъ Духомъ соединилъ съ Собою и чрезъ Себя съ Богомъ и Отцемъ.

Ст. 19. 20. *И обручу тя себя въ правдѣ, и въ судѣ, и въ милости, и въ щедротахъ: и обручу тя себя въ вѣрѣ и увѣси Господа.*

Ясно показываетъ, каковъ будетъ союзъ и какими средствами осуществится тайна домостроительства (спасенія): *онъ* будетъ, говорить, *въ правдѣ, и въ судѣ, и въ милости, и въ щедротахъ.* Итакъ, что такое правда, что такое судъ и милость, объ этомъ, какъ оказывается, необходимо сказать теперь. Мы, несчастные, находились въ угнетеніи, когда сатана какъ дикій звѣрь расхищаль насъ, увлекать въ заблужденіе и по сво-

ему произволу ввергаль насъ, совершенно без-
 сильныхъ помочь себѣ, въ пропасть грѣха; ибо
 онъ есть ужасный и поистиннѣ жесточайшій и
 человѣкоубійственный звѣрь. Когда же родъ
 человѣческій доведенъ былъ до такого бѣдствен-
 наго состоянія, тогда блаженные пророки стали
 творить частыя молитвы къ Могущему оказать
 помощь и какъ бы отъ лица всего человѣчества
 взывать, чтобъ сошолъ съ небесъ Помощникъ
 и защитникъ — Сынъ. Посему божественный Да-
 видъ сказалъ: *воскресни Боже, суди земли* (Псал.
 81, 8) и опять: *Боже, во имя твое спаси мя, и*
и въ силу твоей суди ми (Псал. 53, 3). Такъ
 Богъ осудилъ въ правдѣ и спасъ терпѣвшихъ
 неправду, а скверноубійцу и преступника сата-
 ну изгнать вонъ и лишилъ владычества надъ
 ними и уничтожилъ надменную власть демоновъ.
 Эту тайну Онъ самъ изъяснилъ намъ, когда на-
 мѣревался претерпѣть крестъ за жизнь всѣхъ и
 говорилъ: *нынѣ судъ есть міру сему: нынѣ князь*
міра сего изгнанъ будетъ вонъ. И аще азъ вознесенъ
буду отъ земли, вся привлеку къ себѣ (Іоан. 12,
 31. 32). Мы конечно не утверждаемъ того, буд-
 то Онъ сказалъ, что судъ надъ міромъ симъ бу-
 деть произведенъ Имъ во время Его пришествія
 на землю; потому что Онъ самъ въ другомъ
 мѣстѣ говорить: *не посла Богъ Сына своего въ*
міръ, да судитъ мірови, но да спасется имъ міръ
 (Іоан. 3, 17). Судомъ же называетъ Онъ пра-
 вильный и безупречный приговоръ; ибо Онъ,

какъ я сказалъ, совершилъ правильный судъ какъ надъ нами, такъ и надъ тѣмъ: насъ Онъ спасъ, привлеки къ Себѣ, а притѣснявшаго насъ своимъ жестоковластіемъ и различнымъ образомъ губившаго насъ изгналъ. Такъ мы спасены милостію и щедротами Бога; ибо мы оправданы *не отъ дѣлъ праведныхъ, ихже сотворихомъ мы, но по своей его милости*, по написанному (Тит. 3, 5). Мы призваны къ духовному общенію чрезъ вѣру; а будучи призваны такъ, мы познали истиннаго Бога. Посему-то и говорить: *обручу тя себѣ въ вѣръ, и увидиши Господа*. Слѣдовательно предшествовала вѣра и такимъ образомъ мы обогатились и вѣдѣніемъ Христа. Это самое, думаю, и сказано было нѣкоторымъ: *еще не уверите, ниже имате разумѣти* (Иса. 7, 9). А что ясное уразумѣніе таинства Христова доставляетъ участіе въ вѣчной жизни тѣмъ, которые достойны ея, въ этомъ удостовѣрить самъ Сынъ, говорящій небесному Отцу и Богу: *се есть животъ вѣчный, да знаютъ тебе единого истиннаго Бога и егоже послалъ еси Исуса* (Іоан. 17, 3).

Ст. 21. 22. *И будетъ въ той день, глаголетъ Господь, послушаю небесе, а оное послушаетъ земли: и земля послушаетъ пшеницы, и вина, и масла, и сіи послушаютъ Израеля.*

Днемъ здѣсь опять называетъ время, соотвѣтствующее призванію *). Ибо это обычно бого-

*) Т. е. время призванія къ вѣрѣ во Христа, или Нов. Завѣтъ.

духновенному Писанію. Итакъ прикровенно показываетъ, что нѣкогда и самъ Израиль будетъ имѣть въ изобиліи всѣ блага и вышніе дары отъ Бога и прославится вѣрою во Христа. По Его мановенію будетъ, говоритъ, изобиліе дождей: такое именно значеніе, думаю, имѣютъ слова: *послушаю небесе*. Но и на землѣ долу Онъ подастъ намъ самые полезные и необходимые плоды. Подлинно безъ Бога и вышней воли ни небо не посылаетъ никогда на землю дождей,—ни земля своевременно не рождаетъ своего плода. Зная это, пророкъ Іеремія молился, говоря: *еда есть во изваянныхъ языческихъ, иже дождитъ? Или небеса могутъ дати влагу свою? Не ты ли еси Господи Боже нашъ? И пождемъ тебе Господи, ты бо сотворилъ еси вся сія* (Іер. 14, 22). Когда Создатель, какъ я сказалъ, соизволить и простретъ руку Свою живущимъ на землѣ, тогда небо сдѣлается подателемъ дождя и земля матерію и вмѣстѣ кормилицею необходимыхъ плодовъ. Итакъ, *послушаю небесе* говорить вмѣсто: повелю, чтобъ дожди ниспадали живущимъ на землѣ. А когда это совершится, и она *послушаетъ пшеницы, и вина, и масла*, то есть, живущимъ на ней дастъ изобильный плодъ, такъ что не будетъ недостатка ни въ чемъ необходимомъ и потребномъ для жизни. Таковъ историческій смыслъ сихъ словъ.

Но отъ чувственныхъ предметовъ, какъ отъ самаго нагляднаго образа, необходимо перейти

къ духовнымъ. Доколѣ Израиль, *виноградъ Господа, новый садъ возлюбленный* былъ необузданнымъ, и непокорнымъ и враждебнымъ Богу, — *заповѣда* Богъ *облакамъ, еже не дождити на него дождя* (Иса. 5, 6. 7). Подъ облаками надобно разумѣть святаыя и умныя, вышія и небесныя силы, чрезъ которыя можетъ быть сообщаемо намъ слово ободренія, ясно, что отъ Бога; ибо онѣ суть *служебнии души*, по слову блаженнаго Павла, вверху и внизу пребывающіе, *въ служеніе посылаеми за хотящихъ наследовати спасеніе* (Евр. 1, 14). Послѣ же того, какъ миновало время наказанія, прежній господоубійца спасенъ чрезъ вѣру и принять наконецъ въ *правду, и въ судъ, и въ милости, и въ щедротахъ* и Богъ, *дающій вѣстмъ вся обильно* (1 Тим. 6, 17 ср. Іак. 1, 5), ниспослалъ ему вышія благословенія; ибо повелѣлъ облакамъ низводить дождь, то-есть, утѣшеніе уму и сердцу. Впрочемъ что и самое естество ангельское не имѣетъ ничего собственнаго, но все получаетъ въ изобиліи отъ Бога, этому научилъ, говоря: *послушаетъ небесе.* то есть, небо, или сущія на небѣ, умныя очевидно и святаыя силы, содѣлаю раздаятелями моихъ даровъ, такъ что онѣ и сами могутъ ободрять помилованныхъ. Тогда-то и земля *послушаетъ пшеницы, и вина, и масла,* вмѣсто: живущіе на землѣ будутъ плодоприносить надежду жизни, радости и веселія. Пшеница есть образъ жизни, вино—веселія, а масло—радости и благосостоянія; ибо увѣровав-

шимъ присуца надежда благая, постоянная и крѣпкая. Таковой удаляется отъ зла и устремляется ко всякому благу и подклоняетъ свою выю подъ иго Спасителя, питаемый благою, несомнѣнною и вполнѣ истинною надеждою на будущую жизнь, дабы радоваться вмѣстѣ съ другими святыми и имѣть веселіе въ сердцѣ. Такъ о святыхъ Пророкъ Исаія нѣгдѣ сказалъ: *радость вѣчная надъ главою ихъ: хвалы и веселіе, и радость приметъ я, отбъже болъзнь и печаль и въздыханіе* (Иса. 33, 10). И такъ надеждою на жизнь, веселіе и радость, высшими утѣшеніями, или духовными дождями послушаетъ земля, то есть населяющіе землю люди. А что плодъ жизни святыхъ будетъ во славу Христа, ибо *единъ за встхъ умре, да живущи не ктому себъ живутъ, но умершему за нихъ и воскресшему* (2 Кор. 5. 14. 15), на это указалъ говоря: *в сіи послушаютъ Іезраеля*; ибо мы, какъ я сказалъ, обязанные Ему собственною жизнью, будемъ плодоприносить Ему. Уже не разъ сказано было, что *Іезраель* означаетъ сѣмя Божіе, и это есть Сынъ, отъ Бога Отца по естеству и неизрѣченно рожденный, хотя это обозначается словомъ, относящимся къ плотскому рожденію.

Ст. 23. *И встю оную себъ на земли и помилую не помилованную; и реку не людемъ моимъ, людіе мои есте вы. И ти рекутъ: Господь Богъ нашъ ты еси.*

Слово: *себъ* опять разумѣй въ двоякомъ смыслѣ.

Содѣлаю, говорить, ее какъбы цвѣтущею и плодovитою (ясно, что синагогу іудейскую). не такую, которая только по неволѣ исполняетъ законъ Мой, и не такую, которая упорно привязана къ образамъ, но такую, которая проникнута полною готовностью исполнять то, что угодно и и любезно Богу. и что служить къ ея собственному благополучію. Итакъ *вступлю себѣ*, и она восприметъ Мое сѣмя, подѣ которымъ мы должны разумѣть евангельское ученіе, а не законъ, данный чрезъ Моисея, какъ въ началѣ, ибо древле она была воздѣлываема (подготовляема) образами. Но слово: *себѣ* можно понимать и другимъ способомъ. Самъ я буду, говорить, заботиться о ней и какъ бы землю тучную и хорошо воздѣланную за сѣю не чрезъ кого либо другого. но чрезъ Себя самого; ибо Богъ и Отецъ возглаголатъ намъ въ Сынѣ, между тѣмъ какъ древнимъ говорилъ чрезъ Святыхъ пророковъ *многочаститъ и многообразитъ* (Евр. 1. 1.). И Самъ Спаситель безчисленное множество увѣровавшихъ уподобляетъ за сѣянными нивамъ. Посему святымъ апостоламъ Онъ сказалъ: *не вы ли глаголите, яко еще четыре мѣсяцы суть, и жатва придетъ? Се глаголю вамъ: возведите очи ваши, и видите нивы, яко плавы суть къ жатвѣ уже. И жнй мзду прииметъ. Жатва многа, дѣлателей же мало. Молитесь убо Господину жатвы, яко да изведетъ дѣлатели на жатву свою* (Іоан. 4. 35. 36; Матѣ. 9, 37. 38.). Итакъ когда Спаситель нашъ ниспослалъ

намъ духовный дождь, мы содѣлались *землею пожеланною*, по слову пророка (Малах. 3, 12); ибо Онъ насъ засѣялъ Себѣ и Израиль названъ земледѣлемъ Божиимъ. Онъ помилуетъ непомилованную и нѣкогда не народъ назоветъ народомъ, — и самъ Израиль, оставивъ древнее заблужденіе, познаетъ истиннаго Бога и скажетъ: *Богъ мой еси ты*, хотя древле по безмѣрному неразумію вопіялъ: *мы вѣдѣемъ, яко Моисеови глагола Богъ: сего же не вѣдѣемъ, откуда есть* (Іоан. 9, 29.). Не познавши же Сына не узнали и Отца; объ этомъ засвидѣтельствуетъ Самъ Спаситель говоря: *аще мя бысте вѣдали, и Отца моего вѣдали бысте* (Іоан. 8, 19.). Но послѣ того какъ они призваны къ познанію и исповѣдали Сына, они чрезъ Него и въ Немъ увидѣли Отца; ибо истинно говоритъ Іоаннъ: *отметаяся Сына, ни Отца имать: а исповѣдай Сына и Отца имать* (I Іоан. 2, 23.).

Гл. III ст. 1. 2. *И рече Господь ко мнѣ: еще иди, и возлюби жену любящую зло и любодѣйцу: якоже любитъ Богъ сыны Израилевы, сѣи же взираютъ къ богамъ чуждымъ, и любятъ варенія съ коринками.*

Опять необходимо узнать, что это такое и что это за тайна. Думаю, что надобно разсмотрѣть это старательно и изслѣдовать всѣ подробности съ точностью. Послѣ первой распутной жены и отверженной пророку дается повѣленіе взять другую жену, тоже виновную въ прелюбодѣянніи.

Какой смысл въ этомъ? Народъ іудейскій, который, до пришествія нашего Спасителя, крайне былъ неосмотрителенъ и склоненъ къ заблужденію, служилъ золотымъ телицамъ, поклонялся и приносилъ жертвы Ваалу или Веелфегору. — уподоблялся блудницѣ, и это весьма справедливо, какъ отдающійся всякому лукавому и нечистому духу, желающему доставить себѣ удовольствіе. Они принимали нечестиво и неосмотрительно, по своему произволу, божества и сосѣднихъ народовъ. Но какъ очень склонная къ измѣнѣ, она терпѣла за это справедливое наказаніе, подвергаясь плѣну и подпадая подъ власть враговъ. Однакожь Богъ ясно открылъ пророку, что во время Іезраелева дня, поистинѣ великаго, они возстанутъ изъ земли, то есть, изыдутъ изъ страны иноплеменниковъ. А это опять прикровенно указывало на то, что они перестанутъ быть чужестранцами и пришлецами, вѣрнѣе же военноплѣнными. не по своей волѣ живущими въ чужой землѣ, ибо Спаситель проповѣдалъ плѣннымъ отпущеніе и слѣпымъ прозрѣніе, по слову Пророка (Иса. 61. 1.). И что они будутъ приняты чрезъ вѣру милостію и щедротами и назовутся народомъ Божиимъ и помилованными, на это онъ ясно указалъ. И дѣйствительно, послѣ пришествія Спасителя, Его крестныхъ страданій и воскресенія изъ мертвыхъ спасенъ останокъ, ибо увѣровало не малое число Израильтянъ. Но и въ невѣрія остались многіе изъ нихъ, кото-

рыхъ надобно уподобить блудницѣ за то, что они не избрали небеснаго жениха и отвергли Того, Кто привлекалъ ихъ къ Себѣ вѣрою и отдали свою душу какъ бы нѣкоторымъ прелюбодѣямъ—книжникамъ и фарисеямъ; ибо они учили ученіямъ и заповѣдямъ человѣческимъ. Посему какъ пророкъ жилъ съ блудницею во образъ Бога, Который терпѣлъ блудодѣяніе Израйля, умѣренно наказывалъ его для его обращенія и приводилъ къ познанію; такъ, думаю, и посредствомъ приведенныхъ словъ опять искусно изображается намъ таинство. Пророкъ, служа образомъ Бога, принимаетъ блудницу и любящую зло; но обѣщаніями и благими надеждами какъ бы утучняя ее, согрѣшаетъ ее и не позволяетъ ей дойти до отчаянія. А что въ сихъ словахъ содержится полная тайна, это показалъ Богъ, такъ говоря пророку: *возлюби любодѣйцу и любящую зло, яко же любитъ Богъ сыны Израилевы, сіи же взираютъ къ богомъ чуждимъ и любятъ варенія съ коринками*; ибо, говоритъ, Богъ, *иже вѣмъ чело-вѣкомъ хочетъ спастися и въ разумъ истины прийти*, по свойственной Ему благодати любитъ даже и тѣхъ, которые не хотятъ повиноваться Ему, обращаютъ свою любовь къ лжеименнымъ богамъ и желаютъ творить угодное имъ. Но слово Божіе отчасти даетъ намъ понять и то, что во время пришествія Христова можетъ быть между Іудеями находились многіе такіе, которые еще колебались и не отличались чистою привязан-

ностью къ заповѣдямъ Моисея, ни совсѣмъ были свободны отъ скверны заблужденія, но взирали на чужихъ боговъ, принося имъ печенія съ изюмомъ, можетъ быть лепешки, сдѣланныя съ медомъ, ибо такія печенія обыкновенно приносили въ жертву демонамъ.

Ст. 2. 3. *И наяхъ себѣ оную пятіюнадесять сребренниками, и гоморомъ ячменя и невелемъ вина. И рекохъ ей: дни многи да съдиши у мене, и азъ у тебе, и не соблудиши, ни будещи мужу иному.*

Итакъ пророкъ нанимаетъ распутную женщину, усаживаетъ ее дома и повелѣваетъ воздерживаться отъ привычнаго ей разврата и удаляться отъ сквернъ любодѣянія. Обѣщаетъ, что, если она рѣшится быть цѣломудренною и взирать только на него одного, то и онъ будетъ находиться у ней, то есть, находиться въ брачномъ общеніи съ нею и быть едино съ нею; ибо *будети*, говоритъ, *два въ плоть едину* (Быт. 2, 24.). Чтоже значитъ эта прикровенная рѣчь? Толпѣ іудейской, непокорной, и господоубійственной, блудной и нечистой, послѣ восшествія Христа на небеса, ¹⁾ Богъ повелѣваетъ оставаться безмужною. Впрочемъ, если она не будетъ болѣе блудодѣйствовать, то есть, если не перейдетъ опять къ почитанію чуждыхъ боговъ, обѣщаетъ ей нѣкогда вступить съ

1) Въ Греческомъ текстѣ стоитъ: ἐς ἀνδρώπους, а въ латинскомъ: in coelos; послѣднее представляется болѣе сообразнымъ съ теченіемъ мыслей и составляетъ переводъ греческаго ἐς οὐρανός.

нею въ союзъ, очевидно послѣ того какъ вступи-
 ть (въ этотъ союзъ) множество язычниковъ;
 ибо Израильтяне поставлены въ тылу, то есть,
 какъ остатокъ, сзади и въ числѣ послѣднихъ.
 Замѣть, что пророкъ совсѣмъ не имѣлъ супру-
 жескаго общенія съ любодѣйною и дурною жен-
 щиною; но только дается обѣщаніе, что это бу-
 детъ по прошествіи многихъ дней, если она не бу-
 детъ опять принадлежать другому мужу, то есть,
 если воздержится отъ вины и сквернъ духов-
 наго любодѣянія. Такъ и блудную толпу при-
 метъ, какъ я сказалъ, въ общеніе съ собою Не-
 бесный Женихъ, если она не будетъ служить
 идоламъ; ибо послѣ распятія Спасителя Израиль
 привязанъ къ однимъ только законамъ Моу-
 сѣя, хотя и совершенно ложно и небрежно, од-
 накожь, не сталъ ужъ склоненъ воздавать по-
 чести демонамъ посредствомъ ложнаго служенія.
 Но какой образъ жизни былъ у жены прелюбодѣй-
 ной и ожидающей общенія съ пророкомъ? И ка-
 кая плата была назначена ей? *Пятнадцать,*
говорить, сребренниковъ, и гоморъ ячменя и неvell
вина. До времени послѣдняго призванія своего
 Израиль продолжаетъ питаться ложными рѣчами
 и внимать баснословнымъ и по истинѣ бабьимъ
 (1 Тим. 4, 7) ученіямъ своихъ наставниковъ.
 Жизнь его стала скотоподобною и умъ его на-
 ходится въ опьяненіи и омраченіи. Очень нагляд-
 нымъ образомъ ученія его наставниковъ можетъ
 быть сребро, сообразно сказанному къ нимъ

устаи Исаиѣ: *сребро ваше неискушено* (Иса. 1, 22) и по слову Спасителя, справедливо укоряющаго лукаваго и лѣниваго раба, и говорящаго: *подобаше тебѣ вдати сребро мое торжникомъ* (Матѳ. 25, 27). И такъ подъ сребромъ можно разумѣть слово ихъ учителей.

А если кто захочетъ отнести это къ самому закону Моисееву, тотъ можетъ сказать, что на него указываетъ число пятнадцать, потому что законъ вмѣстѣ и совершенъ и несовершенъ. Совершенъ онъ, если понимать его духовно, ибо онъ говорить намъ о таинствѣ Христа. Несовершенъ же, если умъ воспитываемыхъ имъ не проникнетъ далѣе буквы его, ибо толща историческаго смысла какъ бы задерживаетъ на 'половинѣ знанія. Символомъ совершенства служить число *десять*, какъ совершеннѣйшее, по слову Писанія: *буди надъ десятию градовъ* (Лук. 19, 17). Число же пять, согласно изрѣченію: *овому даде пять талантъ* (Матѳ. 25, 15), можетъ указывать на то, что не имѣетъ совершенства, ибо оно, какъ я сказалъ, составляетъ половину десяти. Или къ сказанному ты можешь присоединить и другое толкованіе. Число пятнадцать совмѣщаетъ въ себѣ семь и восемь. Почти всегда въ богодуховенномъ Писаніи числомъ *семь* обозначается все подзаконное время до святыхъ пророковъ по причинѣ субботаствованія (покоя) въ седьмой день. Числомъ же *восемь* обозначается время новаго Завѣта, потому что воскресеніе

Господа нашего Иисуса Христа было въ осьмой день. На это, думаю, прикровенно указываетъ изрѣченіе: *даждь часть седмимъ и осмимъ* (Еккл. 11, 2), то есть, пусть имѣють мѣсто у тебя законъ и бывшіе послѣ него пророки, имѣвшіе субботство въ седьмой день; но пусть имѣють мѣсто и *восьмые*, то есть, бывшіе послѣ дня воскресенія Спасителя апостолы и евангелисты. Съ этимъ согласуется и то, на что косвенно указывается устами пророка: *и возстанутъ на ны семь пастыри и осмь язвъ человеческихъ* (Мих. 5, 5); ибо послѣ того какъ возсіялъ намъ Спаситель нашъ Иисусъ Христосъ, возстали нѣкоторымъ образомъ противъ сатаны, приведшаго насъ въ ослабленіе, проповѣдь закона и пророковъ и ученіе апостольское; чрезъ нихъ онъ былъ нѣкоторымъ образомъ израненъ и лишенъ оружія, и, по слову Спасителя, были *расхищены сосуды его* (Матѳ. 12, 29) тѣмъ, что нѣкогда заблуждавшіеся освободились отъ рабства ему и познали истиннаго и дѣйствительнаго Бога и Владыку всяческихъ. Итакъ *возсташа на ны семь пастыри и осмь язвъ человеческихъ*, то есть, тѣ, которые прежде пришествія (Спасителя) и которые послѣ осьмаго (дня) и чрезъ писанія законныя и новыя призываютъ заблудившихся ко спасенію. И доселѣ Израиль, какъ я сказалъ, продолжаетъ питаться неправильными ученіями своихъ наставниковъ, или безсодержательною буквою закона, хотя она и заключаетъ въ себѣ

то, что относится къ осьмому дню, то есть таинства Христа. А что жизнь Израиля скотоподобна и направлена къ одному плотскому, это весьма ясно можетъ показать то, что блудницѣ данъ былъ для пищи ячмень, ибо это есть кормъ приличный скотамъ. Вино же можетъ служить указаніемъ на опьяненіе. Сказано было имъ: *слухомъ услышите, и не уразумѣете, и видяще узрите, и не увидите* (Иса. 6, 9.). А это и есть слабость упивающихся и порокъ хмѣльныхъ, что они видя ничего не могутъ видѣть и слыша ничего не могутъ понимать, и имѣютъ какъ-бы отяжелѣвшій и подверженный ослѣпленію умъ.

Ст. 4. 5. *Зане дни многи сядутъ сынове Израилевы, не сушу царю, ни сушу князю, ни сушей жертвъ, ни сушу жертвеннику, ни жречеству, ниже явленіямъ: и посемъ обратятъ сынове Израилевы, и възышутъ Господа Бога своего, и Давида царя своего, и почудятъ о Господѣ, и о благостяхъ его въ послѣдняя дни.*

Наконецъ въ приведенныхъ словахъ содержится ясное и не пререкаемое объясненіе взятія (пророкомъ) любодѣйцы и ея пребыванія дома въ продолженіи многихъ дней, пока былъ съ нею пророкъ. Такъ написано объ этомъ, но это дѣло было образомъ того, что имѣло нѣкогда совершиться съ любодѣйной синагогой іудейской. Когда Господь нашъ Іисусъ Христосъ добровольно претерпѣлъ крестъ для спасенія всѣхъ, при неистовомъ возстаніи на Него Израильтявъ,

тогда послѣ опустошенія ихъ страны они разсѣялись во всѣ стороны. Доселѣ они не могутъ исполнять требуемаго закономъ, потому что храмъ Иерусалимскій сожженъ, жертвенникъ разрушенъ, жертва уничтожена и жрецы остаются безъ дѣла и не видно явленій. И какъ нѣтъ первосвященника, облеченнаго по закону въ подобающія сану одежды, то какъ можно было видѣть явленія? А за чѣмъ были установлены явленія, хотя любознательный быть можетъ уже и знаетъ, но небезполезно кратко напомнить объ этомъ. Когда Богъ всяческихъ установилъ все, относящееся къ украшенію первосвященника; тогда сказалъ священному Моусею: *да сотвориши слово судное. дѣло пестрящаго, пяди долгаго, и пяди широта; да будетъ четырехугольно* (Исх. 28, 15. 16). Потомъ повелѣлъ, чтобъ въ эту художественную ткань искусно вотканы были драгоценные камни съ именами двѣнадцати колѣнъ. Между ними были два, которые носили имена: *явленіе* и *истина* (30). Потомъ это слово судное свѣшивалось съ парамника на золотыхъ цѣпочкахъ и держалось на груди Первосвященника. Эти *явленіе* и *истина* были образомъ Еммануила; ибо *вся, яже слыша отъ Отца, сказа намъ* (Іоан. 15, 15) и открылъ волю Родившаго Его и ясно показалъ путь спасенія. А что Онъ есть истина, кто можетъ усумниться въ этомъ послѣ того, какъ Онъ Самъ ясно сказалъ: *Азъ есмь истина*. Поэтому-то оно (слово судное) и висѣло на самомъ сердцѣ первосвященника. Этотъ образъ какъ бы во-

пially и ясно провозглашашь, что священный родъ будетъ имѣть въ умѣ и сердцѣ Спасителя и Искупителя всѣхъ, Истину и Явленіе; или что священникамъ совершенно необходимо всегда помнитъ о Христѣ и чрезъ Духа всегда имѣть Его обитающимъ въ себѣ. Жилищемъ же для Него служить чистый умъ и очищенное сердце. Итакъ *сдуютъ дни многи сынове Израилевы*, говорить, *не сущу царю, ни князю*, то есть, безъ царя и безъ охранителя; потому что уже не будетъ царей изъ колѣна Іудина и не будутъ предсѣдательствовать по закону князи, то есть священники; не будетъ, говорить, и жертвенника или жертвы, а также жречества и явленій. Впрочемъ не навсегда останется въ такомъ состояніи и не всецѣло будетъ отвергнутъ Израиль. Нѣкогда онъ будетъ призванъ и обратится чрезъ вѣру, и познаетъ Бога всяческихъ и съ Нимъ Давида, то есть, отъ сѣмени Давидова, по плоти, рожденнаго Христа, Царя и Господа всяческихъ. Тогда-то и изумятся величію щедротъ Его и безмѣрной благодати любви Его; ибо они примутъ участіе въ надеждѣ, уготованной святымъ, и вмѣстѣ съ сонмами увѣровавшихъ будутъ пасти на доброй пажити и на тучномъ мѣстѣ. Временемъ столь славной для нихъ и достойной удивленія милости будетъ конецъ міра и послѣдніе дни вѣка и во Христѣ, чрезъ Котораго и съ Которымъ Богу и Отцу слава со Святымъ Духомъ, во вѣки вѣковъ. Аминь

ОТДѢЛЕНІЕ ТРЕТЬЕ.

Гл. IV, ст. 1—2. *Слышите слово Господне сынове Израилевы: яко судъ Господеви къ живущимъ на земли: зане нѣсть истины, ни милости, ни вѣдѣнія Божія на земли: клятва, и лжа, и убійство, и татѣба, и любодѣянїе разліяся по земли, и крови ¹⁾ съ кровми множатъ.*

Желая изъяснить смыслъ подлежащаго изреченія, мы должны воспроизвести почти все съ начала и, такъ сказать, возстановить все содержаніе пророчества. И такъ, насколько возможно и изложивъ вкратцѣ, скажу слѣдующее. Было начало словесе Господня ко Осїи (1, 2). Истолковывая это, мы, какъ и естественно, говорили, что къ блаженному пророку Осїи были слова Бога, который какъ бы тайноводствовалъ его и предвозвѣщаль будущее и образами (символами), и рѣчами. Такъ, въ началѣ была взята Гомеръ и родила „*Не мой народъ*“ и „*Не помилуванную*“; затѣмъ послѣ нея была принята вторая

¹⁾ Въ слав. *кровь* согласно Игалійскому переводу (*sanguis*), Вульгатѣ, Сирскому и чтенію Комплютенской библии: *аїма*; у св. Кирилла: *та аїматъ*, какъ и въ Евр., Араб. и древнихъ греческихъ спискахъ.

любодѣйца и распутница. Все, что было при этомъ, какъ я сказалъ, пророкъ наблюдалъ подробно и тщательно; когда же достаточно уразумѣлъ въ себѣ силу тайнства, тогда уже начинаетъ возвѣщать потомкамъ Израиля грядущее, изъяснять причину имѣющаго вскорѣ ихъ постигнуть бѣдствія и излагать со всею ясностью то, чѣмъ оскорбленъ Богъ, дабы наказуемые знали, что все, чему имъ придется подвергнуться, они будутъ терпѣть по справедливости. Такъ какъ они должны были понасть въ плѣнъ къ врагамъ и потомъ стать посмѣшищемъ для тѣхъ, которые имѣли о нихъ наилучшее мнѣніе и полагали, что Израиля труднѣе подчинить, чѣмъ всѣ прочіе народы, то, чтобы они не подумали про себя, что защищающая и спасающая рука ослабѣла, но, напротивъ, чтобы рѣшились покаяться и возвратиться къ лучшему, сознавая, что по невѣдѣнію оскорбили Могущаго снасти и вслѣдствіе этого подпали гнѣву Божию,—по необходимости прежде того, что ихъ ожидаетъ, возвѣщаетъ имъ ихъ вины и говоритъ: *слышите слово Господне сынове Израилевы: яко судъ Господеви къ живущимъ на земли. Судъ ведетъ съ людьми Богъ не какъ тяжущійся, но какъ обличитель, предъявляя прямыя улики противъ тѣхъ, которые не чтили Его, что, кажется, согласно съ воспѣваемымъ въ псалмахъ: обличу тя, и представлю предъ лицемъ твоимъ грѣхи (беззаконія) твоя (Псал. 49, 21),—и это съ тою цѣлью, чтобы*

они думали, что гнѣвъ постигъ ихъ не напрасно, но какъ бы въ видѣ воздаянія, и обнаружился по необходимости на тѣхъ, которые обыкли творить величайшіе грѣхи. Что же говорить судящійся или обличитель?—*Нѣсть истины, ни милости, ни вѣдѣнія Божія на земли.* Слова „*нѣсть истины*“ указываютъ, всего вѣроятнѣе, на то, что у всѣхъ въ это время много было клеветы, клятвопреступленія, обмана и лукавства,—постыднѣйшихъ изъ всѣхъ золъ. А что они были недружелюбны, безжалостны, неумолимы, жестоки и черствы сердцемъ,—на это указываетъ выраженіе „*ни милости*“. Далѣе, что они были скорѣе сластолюбцы, чѣмъ боголюбцы, и что всемѣрно привязаны были къ лжеименнымъ богамъ, поясняетъ, говоря: *нѣтъ вѣдѣнія Божія на земли.* И особенно тѣхъ, которые привержены къ такимъ ужаснымъ полѣпостямъ, со всею справедливостію подобаетъ считать незнающими Бога, такъ какъ, думаемъ, знаетъ Его тотъ, кто о Немъ право мыслить и повируется Его Божественнымъ велѣніямъ. Къ этому присовокупляетъ, что *клятва, и лжа, и убійство, и татѣба, и любодѣяніе разлися по земли, и крови съ кровми мѣшаютъ.* Слышишь, какъ тѣ, о комъ рѣчь, не оставивъ неизвѣданнымъ ничего самаго отвратительнаго, дошли наконецъ до границъ всякаго зла, (перешли) за предѣлы безнравственныхъ начинаній, и, что еще безразсуднѣе этого, *крови, говорить, съ кровми*

мѣшаютъ. Это можетъ служить яснымъ доказательствомъ того, что они не знали удержа въ порокахъ,—совершивъ, не приходили къ раскаянiю въ томъ, на что дерзнули, но постоянно и непрерывно присоединяли грѣхъ ко грѣху. Впрочемъ, этого достаточно для простѣйшаго (т. е. историческаго) объясненiя.

Но блаженный пророкъ, очевидно, опять преподаетъ намъ наставленiе болѣе таинственное и избличаетъ Израиля въ надругательствахъ надъ Христомъ и умерщвленiи Его и святыхъ. Итакъ: *судъ Господевъ къ живущимъ на земли*. Изъ-за чего и почему?—Явился къ намъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ и былъ посланъ, какъ Онъ самъ говоритъ, *ко овцамъ погибшимъ дому Израилева* (Матѳ. 15, 24), чтобы омраченныхъ просвѣтить свѣточемъ духовнымъ,—чтобы, освободивъ отъ сѣни законной, привести къ истинному богослуженiю,—чтобы, оправдавъ вѣрою опутанныхъ грѣхами, чрезъ Себя соединить съ Богомъ и Отцомъ. Но Израильтяне, оказалось, не мыслили право: Того, Кто для сего пришелъ съ неба, они отвергли, обезчестили, не пожелали имѣть въ себѣ истины, милости, познанiя Бога и Отца. А что и истина, и милость есть Христосъ, для доказательства этого, думаю, не много требуется словъ, такъ какъ въ этомъ отношенiи вполне достаточно боговдохновеннаго писанiя, которое въ разныхъ мѣстахъ называетъ Христа милостью для насъ и истиною (1 Тим. 1, 2;

2 Тим. 1, 2, 18; 2 Иоан. 3; Іуд. 21; Иоан. 14, 6; Ефес. 4, 21 и др.). Что Онъ же есть и *видѣніе Божіе*, въ этомъ можно убѣдиться весьма легко, такъ какъ Онъ самъ весьма ясно и открыто взывалъ: *видѣвый мене видѣ Отца* (Иоан. 14, 9). Такъ, *судъ*, говорить, *Господеви къ живущимъ на земли*, очевидно,—іудейской, потому что не было у нихъ ни истины, ни милости, ни познанія Отца. Такимъ образомъ Онъ судится съ тѣми, кто не имѣетъ подобнаго. Но избѣжали суда съ Нимъ или отъ Него тѣ, которые приняли вѣру, что явствуется опять изъ словъ Христа: *аминь, аминь глаголю вамъ: вѣруй въ мя, имать животъ вѣчный* (Иоанна 6, 47), *и на судъ не придетъ* (Иоанна 5, 24). Что же *разліяся по земли*?—*Клятва, и лжа, и убійство, и татьба, и любодѣніе, и крови съ кровми мѣшаютъ*. Что за *клятва*?—Клевета и презрѣніе, потому что еврейскій народъ непрестанно оскорблялъ Іисуса, нападая (на Него) своимъ хульнымъ и необузданнымъ языкомъ и обзывая Его то Самаряниномъ (Иоан. 8, 48) то винопійцею (Мате. 11, 19) и рожденнымъ отъ блуда, ибо они полагали про себя, что святая Дѣва была любодѣйцею. Вотъ это и есть *клятва*. Но лгали они (*лжа*) и на славу Его, говоря, что Онъ имѣетъ бѣса (Иоан. 7, 20; 8, 48; 10, 20 и др.), и приписывая знаменія Божественныя силамъ Велзевула (Мате. 12, 24 и др.). А что они виновны въ намѣреніи умертвить Его (*убійство*), это можно усматри-

вать изъ того, что они неоднократно метали камнями въ Еммануила (Іоан. 10, 31; 11, 8) и возвели Его на верхъ горы, чтобы низвергнуть оттуда (Лук. 4, 29). Но на этомъ не кончаются ихъ вины: высоко цѣнили они и воровство, ибо наградили за него Іуду предателя, скверноствяжателя и вора великаго. А фарисеи, ставъ какъ бы нѣкими преступными любодѣями синагоги іудейской, изгнали ея небснаго жениха, т. е. Христа; блудили они съ нею, убѣждая служить собственнымъ похотямъ. Мѣшали и кровь съ кровью. Какъ или какимъ образомъ? Умертвивъ святыхъ пророковъ, они присоединили къ нимъ и Владыку пророковъ. Посему блаженный Стефанъ въ Дѣянїяхъ апостольскихъ справедливо порицаетъ ихъ, говоря: *кого отъ пророкъ не изгнаша отцы ваши? и убиша предвозвѣстившїя о пришествїи Праведнаго, его же вы нынѣ предатели и убійцы бысте* (Дѣян. 7, 52). И Спаситель, обличая дерзость фарисеевъ и книжниковъ, говорилъ: *и вы исполните мѣру отцевъ вашихъ* (Матѳ. 23, 32).

Ст. 3—4. *Сего ради восплачется земля, и умалится со всѣми вселившимися на ней, со звѣрми польскими, и съ гады земными, и со птицами небсными, и рыбы морскїя оскуднѣютъ: яко да никтоже не прится, ни обличается никтоже.*

Такъ какъ они, говорить, вели столь богопротивную и весьма пагубную жизнь, нечестивую и разнузданную, думали и дѣлали что не

слѣдуетъ, оскорбляя Бога, то, вслѣдствіе этого и совершенно справедливо, дойдутъ до гибели, при чемъ какъ бы *восплачется земля*, то-есть она подвергнется разграбленію, измѣнить образъ свой и будетъ представлять печальный видъ сожженныхъ городовъ, разрушенныхъ домовъ и опустошенныхъ полей. Въ одинаковомъ положеніи съ землей будутъ и обитатели, сорыдая и со-стѣная, ибо и они *восплачутся*, то-есть будутъ далеко отъ всякаго благодушія и благоденствія. Кто же обитатели?—Звѣри, пресмыкающіяся, а съ ними и летающія. Если здраво судимъ, то никакъ не будемъ думать, что пророческое слово говорить намъ о дикихъ звѣряхъ, или о пресмыкающихся, или о птицахъ: понимать такъ совершенно нелѣпо и вполнѣ неразумно. Напротивъ, уразумѣвъ правильный смыслъ, мы полагаемъ, что въ только-что изреченномъ намъ изображаются нравы іудеевъ. Подъ образомъ звѣрей рѣчь представляетъ людей самыхъ сильныхъ, способныхъ запугать другихъ, дикихъ и задорныхъ, привыкшихъ къ убійствамъ и имѣющихъ весьма большую свирѣпость; а подъ образомъ пресмыкающихся — тѣхъ, которые крайне изощрились въ поврежденіи нравовъ и достигли предѣла всякой порочности; посему и мудрый Іоаннъ обличалъ презрѣннѣйшее сонмище фари-сеевъ и книжниковъ, взывая и говоря: *змія, порожденія ехиднова* (Матѳ. 3, 7; Лук. 3, 7; ср. Матѳ. 23, 33). Въ образѣ птицъ легко усмотришь

тѣхъ, которые быстро взлетаютъ къ отступленію отъ Бога или страдаютъ проклятымъ высокоуміемъ, какъ бы возносятся вверхъ и навывки высокоумдрствовать. Рыбами же, очевидно, называется людей толпы, стадныхъ, погруженныхъ въ житейскія заботы, имѣющихъ умъ, какъ бы потопленный водою, безгласныхъ и бессмысленнѣйшихъ (безгласна, вѣдь, и рыба порода), или иначе—тѣхъ, которые какъ бы поглощаютъ слабѣйшихъ, потому что взаимопожираніе замѣчается особенно у рыбъ.—Итакъ, *восплачется*, говоритъ, *земля* вмѣстѣ съ жителями. Какая же причина этого? — *Да никтоже не прится, ни обличается никтоже.* Такъ какъ *клятва, и лжа, татѣба и убійство, и любодѣяніе разлися по земли, и крови съ кровми мпшаютъ*, то и *восплачется*, и потомъ прекратится ложь, обманъ и клевета, потому что, рыдая при неожиданныхъ событіяхъ и оплакивая постигнуую бѣду, невольно отстапнуть отъ подобныхъ прегрѣшеній. А выраженія: *прится* и *обличается*, какъ я думаю, означаютъ не иное что, какъ обвинять и осуждать кого, то есть *лжесвидѣтельствовать*. Въ этомъ и другой изъ святыхъ пророковъ громко изобличалъ потомковъ Израиля, говоря: *у лютъ мнѣ душе, яко погиге благочестивый отъ земли, и исправляющаго въ челоуцьнхъ нѣсть, вси въ кровехъ прятся, кійждо ближняго своего озлобляетъ озлобленіемъ* (Михея 7, 2). Это—въ смыслѣ историческомъ.

Направляя затѣмъ рѣчь пророческую къ разумѣнію болѣе глубокому, скажемъ слѣдующее. Такъ какъ въ землѣ іудейской, или у самихъ Іудеевъ, *нѣтъ истины, ни милости, ни вѣдѣнія Божія* (это, какъ мы сказали, есть и называется Еммануиль), а, напротивъ, господствуетъ *клятва и лжа* и пользуется почетомъ *татьба, и крови съ кровми мѣшаютъ* (ибо, какъ я сказалъ, умертвивъ пророковъ, убили и самого Іисуса), то *восплачется* наконецъ земля вмѣстѣ съ обитателями, сожигаемая руками Римлянъ. А будетъ это, говорить, *да никтоже не прится, ни обличается никтоже*, чѣмъ ясно обвиняетъ Іудеевъ, какъ судившихъ несправедно и возводившихъ обвиненіе, или лжесвидѣтельствовавшихъ на Христа. Именно: начальники привели Его къ Пилату, осуждая и обвиняя Его; нѣкоторые пришли и свидѣтельствовали противъ Него и едва не дерзали даже обличать Его, лживо говоря, презрѣнные, что Онъ развращаетъ народъ (Луки 23, 5),— или, — что мы слышали, какъ Онъ говорилъ, будто въ три дня разрушитъ храмъ Божій и снова воздвигнетъ его (Марка 14, 57—58). Итакъ прекратится, говорить, прѣя и обличеніе, то-есть лжесвидѣтельство и судъ несправедный, за отсутствіемъ царя или князя, могущаго судить. Посему-то, какъ я полагаю, пророческое слово и уподобляетъ народъ Іудейскій животнымъ, не имѣющимъ царя, т.-е. звѣрямъ, пресмыкающимся, птицамъ и рыбамъ. Подобно и блаженный

пророкъ Аввакумъ говорилъ Богу всяческихъ: *вскую призираеши на презорливья? премолчавашеи егда пожираетъ нечестивый праведнаго? И сотвориши челоувки яко рыбы морскія, и яко гады не имущья старьишины* (Аввакума 1, 13—14).

Ст. 4—5. *Людіе же мои аки пререкаемый жрецъ, и изнеможетъ во днехъ, и изнеможетъ пророкъ съ тобою.*

Замѣтъ; блаженный пророкъ инымъ способомъ излагаетъ изреченное ему Богомъ. Онъ ясно слышалъ, что *дни многи сядутъ сынове Израилевы, не сушу царю, ни сушу князю, ни сущей жертвъ, ни сушу жертвеннику, ни жречеству, ниже явленіямъ* (3, 4); однако, какъ бы упреждая необузданную гнѣвливость слушателей, дѣлаетъ обличеніе сдержанно и облакаетъ рѣчь соответственной неясностью. Что они будутъ проводить жизнь безъ начальниковъ и безъ царя и останутся безъ руководителя, на это намекаетъ слегка, уподобляя ихъ животнымъ, не имѣющимъ царя; а что они лишены будутъ жертвоприношеній и священнослуженія, это поясняетъ, говоря, что они будутъ подобны *жрецамъ пререкаемымъ*. Кто же это такіе? или кто *пререкаемый жрецъ*? — Тотъ, кто имѣетъ порокъ или недугъ тѣлесный, а потому и не допускается къ служенію. Такъ, нѣкоторые изъ-за поврежденія голени или глазъ, или вслѣдствіе перелома ноги, или по какой другой причинѣ были лишены права священнодѣйствовать, хотя происходили изъ колѣна и отъ крови Ле-

вія (Лев. 21, 18—19). Это предписать законъ Моисеевъ. Таковъ-то, говорить, будетъ народъ мой: хотя онъ и считается по заслугамъ праотцевъ священнымъ и удостоился имѣть жертвы, однако останется безъ святой скиніи, безъ богослуженія и священниковъ, не будетъ приносить жертвы, не будетъ возносить Богу *вою благуханія*, потому что онъ впалъ въ немаловажный уже недугъ ума, развратился сердцемъ и сдѣлался по сираведливости отверженнымъ и ненавистнымъ. А что Израильтянъ постигнетъ и молчаніе пророковъ, это возвѣщаетъ въ словахъ: *и изнеможетъ пророкъ съ тобою, съ чѣмъ вполнѣ согласно изреченное Богомъ блаженному Іезекілю: и языкъ твой привяжу, ¹⁾ и онъмѣши, и не будешь имъ въ мужа (исправленія или) ²⁾ обличенія, понеже домъ разгнѣвай есть (Іезек. 3, 26)*. Все это произойдетъ за нечестіе ко Христу и за оскорбленія пророкамъ. Впрочемъ, говорить, Израиль *изнеможетъ* не навсегда, но *во днешъ*, потому что для него назначенъ срокъ спасенія и обращенія — посредствомъ вѣры.

Ст. 5—6. *Ноши уподобихъ матеръ твою: упо-*

¹⁾ Въ слав. согласно съ Комплютенскимъ изданіемъ: *къ юртани твоему*, какъ и въ Евр. Вулг. Сир. Халд. Θεοδот. Но въ Александ. и въ некоторыхъ др. спискахъ, какъ у Св. Кирилла; ср. Араб.

²⁾ Св. Кирилла приводитъ два пзвѣстныхъ разночтенія 26 стиха: εὐθύνοῦτα и ἐλέγχοντα.

добышася людѣ мои аки не имуще умнїя: яко ты умнїе отверглъ еси, отвергу и азъ тебе, еже не жречествовати мнѣ: и забылъ еси законъ Бога своего, забуду и азъ чада твоя.

Рѣчь — все еще къ живому и нечестивому сонмищу іудейскому. Матерью его называетъ синагогу, — безъ сомнѣнїя такъ же, какъ и (матерью) оправданныхъ во Христѣ (называетъ) церковь. Посему справедливо уподобляетъ синагогу іудейскую тьмѣ и мраку. Потому же и мудрѣйшій Павелъ превосходно говоритъ о себѣ и о просвѣщенныхъ вѣрою: *нѣсмь ноши ниже тмы, но сынове свѣта и дне* (1 Солун. 5, 5). Далѣе, уподобился, говоритъ, народъ мой не имѣющимъ знанїя, хотя и былъ одаренъ путеводительствомъ закона: призванъ онъ былъ къ познанїю истиннаго Бога, удостовѣренъ чудесами и не имѣлъ ни малѣйшаго недостатка въ томъ, что можетъ просвѣтити омраченныхъ и въ состоянїи вселить досточудное вѣдѣнїе въ болѣе понятливыхъ. Но такъ какъ, говоритъ, *ты отверглъ еси умнїе*, то-есть Христа, чрезъ Котораго и въ Которомъ доступенъ и познаваемъ Отецъ, то лишишься наконецъ права быть священникомъ и приносить жертвы, какъ нечистый. И такъ какъ ты дошелъ до забвенїя божественныхъ законовъ, не уразумѣвъ духовнаго смысла Моисеевыхъ постановленїй, не принявъ и Христовыхъ наставленїй — умомъ смиреннымъ и благо-расположеннымъ, то и Я, такъ сказать, скло-

нюсь къ забвенію дѣтей твоихъ, то-есть уже не вспомню (о нихъ), чтобы удостоить ихъ милости и попеченія, ибо кого Богъ благоволитъ вспомнить, того Онъ награждаетъ Своимъ человеколюбіемъ.—Или, въ иномъ смыслѣ: Израиль забылъ Бога и отвергъ разумѣніе тогда, когда сталъ служить идоламъ.

Ст. 7. *По множеству ихъ тако согрѣшиша мнѣ: славу ихъ въ безчестіе положу.*

Божіе неизреченное естество есть источникъ и начало всякой благодати и самосушее благо, однако и оно долготерпѣливо не ко всѣмъ вообще согрѣшающимъ и, если кто къ этому необузданно стремится, тѣмъ опредѣляетъ надлежащее наказаніе. Израиль же, какъ удостовѣряетъ (пророческое слово), достигъ до такой степени порочности, что уже не выносимымъ сдѣлалось его безуміе. Казалось, грѣхи ихъ стали равночисленны имъ самимъ, а они были *яко звѣзды небесныя множествомъ* (Второз. 28, 62 и др.) и *яко песокъ въ скрай моря* (Быт. 22, 17), по написанному, и нисколько, говорить, не уступали ихъ численности грѣхи ихъ. Это, думаю, означаетъ: *по множеству ихъ тако согрѣшиша мнѣ*. А такъ какъ они ниспали до такого ничтожества и безсмыслія и не переставали оскорблять Бога, то *славу ихъ въ безчестіе положу*, то-есть чѣмъ они наиболѣе привыкли гордиться, въ томъ самомъ и будутъ посрамлены. Какъ или какимъ образомъ?—Перестанутъ гордиться многолюдствомъ, когда война

вмѣстѣ съ способными къ войнѣ истребить и всякій другой возрастъ, потому что останутся безъ мужей и дома и города. Именно по этой самой причинѣ пророкъ Іеремія оплакивалъ Іудею, говоря: *како съде единъ градъ умноженный людьми? владыи странами бысть подъ данію.* (Плачь Іерем. 1, 1).

Или иначе: если будемъ оскорблять Бога, то окажемся весьма далеко отъ всякой славы, дѣлая что не слѣдуетъ, а иногда даже гордясь и превозносясь тѣмъ, чего слѣдуетъ стыдиться, такъ что и о насъ справедливо говорится: *ихже слава въ стыдъ ихъ* (Филипп. 18, 19). И въ такомъ смыслѣ можно понимать изреченіе: *славу ихъ въ безчестіе положу.* А что нѣкоторые предаются *въ неискусенъ умъ, творити неподобная* (Римл. 1, 28), то возможно ли въ этомъ сомнѣваться, когда объ этотъ прямо говорить блаженный Павель?

Ст. 8—9. *Грѣхи людей моихъ снѣдятъ, и въ неправдахъ ихъ возмутъ души ихъ, и будетъ якоже люди, тако и жрецъ.*

Изложивъ причины гнѣва на толпу, сводить рѣчь къ священному чину. Этой рѣчи, какъ я думаю, вполне соотвѣтствуетъ только-что сказанное намъ: *славу ихъ въ безчестіе положу,* потому что славою синагоги іудейской служить родъ священный и избранный. Итакъ, покровеся, говорить, онъ безчестіемъ и перейдетъ къ безславію. По какой причинѣ?—Потому, что, прене-

брегши тѣмъ, что имъ было наиболее прилично, уклонилось къ отступленію, не соблюли своего начальства, не познали образа священнослуженія, не уразумѣли, что они *грѣхи людей моихъ снѣдятъ, и въ неправдахъ ихъ возмутъ души ихъ*. Такъ какъ рѣчь отличается величайшею неясностью, то мы попробуемъ, насколько возможно, разъяснить, какъ ее слѣдуетъ понимать. За грѣхъ умерщвляли козла отъ козъ; по этой причинѣ и жертва называлась „грѣхомъ“¹⁾. Приводя къ жертвеннику козла, священники тѣхъ время внутренности и тукъ возносили, а прочее съѣдали сами по повелѣнію божественнаго закона. Такимъ образомъ, священникъ является какъ бы посредникомъ между Богомъ и людьми, принимая приношенія отъ народа и дѣлясь *со олтаремъ*, какъ написано (1 Кор. 9, 13 ср. 10, 18), а самого себя какъ бы священнодѣйствуя за грѣхи народа, точно такъ же, какъ и Господь нашъ Іисусъ Христосъ. Въ доказательство того, что я говорю правду, приведу самый законъ о козлѣ. Онъ читается такъ: *и козла, иже грѣха ради, взыскупъ взыска Моисей: и сей сожженъ быше, и разгнѣвася Моисей на Елеазара и Иоамара, сыны Аарони оставишыяся, глаголя: почто не снѣдосте на мѣсть святъ еже грѣха ради, яко святая святыхъ суть, сіе даде вамъ ясти: да отъимете грѣхъ сонма, и помолитесь о нихъ предъ*

1) ἁμαρτία, см. напр. Числь 6,14: προσάξει... ἀμνάδα. . εἰς ἁμαρτίαν.

Господемъ (Лев. 10, 16—17). Смотри, какъ предстоящіе божественному жертвеннику, вкушая отъ жертвы за грѣхъ, являются ходатаями, чистѣйшими молитвами смягчаютъ гнѣвъ на согрѣшившихъ и едва не возносятъ Богу въ воню благоуханія собственную жизнь за прегрѣшенія народа, какъ на примѣръ божественный Ааронъ, когда началось пораженіе въ народѣ; объ этомъ написано такъ: взявъ кадильницу и возложивъ ейміама, *ста*, говорить, *между мертвыми и живыми, и преста пагуба* (Числь 16, 47—48). Такъ и блаженный Моисей, когда Израильтяне въ пустынѣ съѣдали тельца, ходатайствуя, умоляль Бога и самого себя какъ бы предлагаль для наказанія, взывая и говоря: *аще оставиши имъ грѣхъ ихъ, остави: аще же ни, изгладн мя изъ книги твоя, въ нюже вписалъ еси* (Исх. 32, 32). И такъ, *сидятъ грѣхи людей моихъ*, то-есть жертвы, приносимыя за грѣхъ. *И въ неправдахъ ихъ*, то есть во время неправды ихъ, очевидно Израильтянъ или народа. *Возмутъ* они *души* свои—вмѣсто: принесуть Богу. Боговдохновенное писаніе пользуется употребительнымъ въ подобныхъ случаяхъ реченіемъ, потому что о приносимомъ Богу и приготовленномъ въ жертву говорилось, что оно *взимается* (берется, *לחזק* *לעזרא*). И реченіе это, какъ я только-что сказалъ, въ подобныхъ случаяхъ весьма употребительно. Такъ, въ Числахъ Богъ, установляя законъ о рыжей юницѣ, говорилъ посреднику откровенія

Моисею: *се расположеніе закона, елика зиповѣди Господь, глаголю: глаголю сыномъ Израилевымъ, и да возмутъ* ¹⁾ (ἀρξέτωσαν) *къ тебѣ юницу рыжу непорочну* (Числь 19, 2). Слышишь: *да возмутъ*, то-есть да предложить, да приведутъ. И опять: о прокаженномъ, которому подлежить очиститься, говорить слѣдующее: *и изыдетъ жрецъ внѣ полка, и узритъ жрецъ, и се исцѣль язва прокаженія отъ прокаженнаго: и повелитъ* ²⁾ *жрецъ, да возмутъ* ³⁾ *очищенному два пшеница жива чиста* (Левить 14, 3—4). Когда говорить о священникахъ: *возмутъ* (ἀρξέτωσαν), то, конечно, это слово понимается въ смыслѣ: *принесутъ*. Итакъ, во время неправды, конечно—народа, они *возмутъ*, то-есть принесутъ въ жертву и въ благоуханіе духовное Богу свои души,—очевидно тѣмъ, что будутъ вести себя исправно, проводить жизнь добропорядочную и, насколько возможно, стараться мыслить и дѣйствовать, какъ прилично священникамъ. Таковой сможетъ спасти людей, оскорбившихъ Бога и нарушившихъ законъ. Но, говорить, приставленные къ этому вмѣстѣ съ прочими пали; посему, и справедливо, не будетъ священнодѣйствій, прекратится святой и чтимый родъ: *и будетъ якоже людіе, тако и жрецъ*, т. е. уже не будетъ болѣе различія между народомъ

1) Въ слав.: *приведутъ*.

2) Слѣдуетъ замѣтить вариантъ *πράξει* вм. *πρόσταξει*.

3) Въ слав.: *возмутся*.

и жрецомъ. Къ этому же относились слова: *славу ихъ въ безчестіе положу* (4, 7).

Ст. 9. *И отмщу на нихъ пути ихъ, и умышленія ихъ воздамъ имъ* ¹⁾.

Путями, какъ слѣдуетъ предполагать, называетъ образъ дѣйствій, а *умышленіями*—прегрѣшенія, зависящія отъ нечестныхъ помысловъ. Такъ какъ, говорить, онъ (народъ Израильскій) не пошелъ правымъ путемъ, удалился отъ прямой дороги и послѣдовавъ стезею всякаго нечестія, помышлялъ о самомъ постыдномъ и отвратительномъ, а Бога всяческихъ не чтилъ и уклонился къ идолослуженію, то и *отмщу* на немъ, то-есть назначу соразмѣрное грѣхамъ наказаніе. А что удаляющихся отъ любви къ Богу всегда и во всемъ постигали всякія бѣдствія,—въ этомъ возможно ли сомнѣваться?—Онъ (народъ израильскій) не слѣдовалъ путемъ прямымъ и безупречнымъ и никогда не разсуждалъ благоразумно, не имѣя содѣйствующей ему божественной премудрости и силы.

Ст. 10. *И будутъ ясти, и не насытятся: соблудниша, и не исправятся.*

Опять сохраняетъ потомкамъ Израиля остатокъ; именно словами: *и будутъ ясти*, однако *не насытятся* ясно показываетъ, что служеніе свя-

¹⁾ Въ парижскомъ изданіи твореній св. Кирилла, 1638 года и у Миня вмѣсто приведенной второй половины 9-го стиха ошибочно помѣщено начало 10-го, почему оно и повторено въ текстѣ два раза.

щенниковъ совѣмъ не прекратится. Въ самомъ дѣлѣ, если кто размыслитъ или о тѣхъ древнихъ переселеніяхъ и плѣненіяхъ Израиля, или объ опустошеніи Іудеи руками Римлянъ (въ наказаніе) за Христа, — тотъ найдетъ, что сохраняются остатки и самого Израиля, и служенія по закону. Такъ, хотя они тогда отведены были Салманасаромъ и Өглафаласаромъ въ Ассирію и Мидію, тѣмъ не менѣе нѣкоторые весьма немногіе оставшіеся изъ Израильтянъ дѣлали узаконенныя приношенія священникамъ, жертвуя что было подъ руками и нисколько не отступая отъ обычаевъ. Равнымъ образомъ и въ послѣднюю войну, разумѣю при Кесарѣ Августѣ, когда подверглась опустошенію ихъ страна, хотя и были разсѣяны по всемъ вѣтрамъ, по всемъ странамъ и городамъ, все-таки дѣлали посильныя приношенія, впрочемъ уже скудно награждая священный и избранный родъ. И доселѣ поступаютъ такъ, хотя древнія жертвы исчезли, потому что приносить жертвы внѣ Іерусалима противозаконно. И такъ, *будутъ*, говорить, *ясти, и не насытятся*, то-есть будутъ получать мало и съ трудомъ и въ количествѣ недостаточномъ для насыщенія. Точно также и это свидѣтельствуетъ о лишеніи ихъ прежней чести и утратѣ ими прежняго благоволенія. Послѣ того, говорить, какъ они соблудили, *не исправятся*: какъ я сказалъ, удаляющимся отъ Бога (въ этомъ, думаю, и имя, и сущность блуда духовнаго) не возмож-

но ни до насыщенія пользоваться подаваемыми благами, ни собрать небесную и горнюю пищу, ни исправиться въ мысляхъ и поступкахъ, потому что хранитель всякаго добра въ насъ и кормило ума нашего — Богъ.

Ст. 10—11. *Понеже Господи оставиша, еже снабдѣти блудъ *)*, и вино. и пїянство приѣмъ сердце людей моихъ.

Здѣсь перечисляетъ причины того, почему ни они не насыщаются пищей, ни священнослужители уже не исправятся. Такъ какъ, говорить, и сами они удалились отъ Господа, и вмѣстѣ съ питомцами пали и воспитатели, съ подчиненными и подвластными — получившіе начальство, то справедливо будутъ находиться подъ гнѣвомъ Божиимъ и подвергнутся наказанію за непрестанныя прегрѣшенія. Они-то именно и сохранили блудъ, т.-е. поступали такъ, что у подчиненныхъ уцѣлѣло заблужденіе, хотя, напротивъ, они обязаны его исторгать и уничтожать, — потому что долгъ учителей — старательно удалять пагубное для народа и немедленно искоренять враждебное Богу; если же, не желая поступать такъ, они позволяютъ оставаться и сохраняться дѣламъ заблужденія, даже поддерживаютъ ихъ, тогда, конечно, душа воспитываемыхъ приметъ нѣчто въ родѣ вина и пїянства. Въ самомъ дѣлѣ: откуда или какъ ученики получаютъ трезвен-

*) По Св. Кириллу блудъ зависить отъ снабдѣти (παρνεῖν) отъ τοῦ φολᾶν); въ слав. отъ прїятъ.

ность и силу устремить око ума къ истинному и сущему по естеству Богу, если воспитатели и наставники въ полезномъ приучаютъ ихъ къ заблужденію, какъ должному? Объ этомъ, думаю, ясно сказано другимъ пророкомъ: *священницы не рекоша, гдѣ есть Господь; и держащій законъ не видѣша мя, и пастыри нечествоваша на мя, и пророцы пророчествоваша въ Ваала* (Іерем. 2, 8), и въ другомъ мѣстѣ: *сыновъ моихъ, и овецъ моихъ нѣсть, нѣсть ктому мѣста скинии моей, мѣста кожамъ моимъ. Понеже обуяша пастыри, и Господа не взыскаша: сего ради не уразумѣе все стадо, и расточено бысть* (Іерем. 10, 20—21).

Ст. 12. *Въ знаменіяхъ вопрошаху, и въ жезлъхъ своихъ повѣдаху тѣмъ.*

Ясно показываетъ, какъ они оставили Господа и сохранили блужденіе: воспитателя признаетъ сообщникомъ заблуждающихся и прямо объявляетъ, что тѣ, кому прилично было, или, лучше сказать, необходимо было слѣдовать законамъ божественнымъ и приводить къ этому подчиненныхъ, они-то, какъ я сказалъ, и заслужили упрекъ въ заблужденіи. Нѣкоторые, говорить, приходили къ нимъ, желая узнать, что случится въ будущемъ, или что приключится съ ними, въ какое время и при какихъ обстоятельствахъ. Они же нечестиво убѣждали приходящихъ къ нимъ не обращаться за этимъ къ Богу, но *въ знаменіяхъ вопрошаху*, то-есть старались узнать отъ нечистыхъ духовъ при помощи нѣ-

которыхъ знаковъ и примѣтъ, — подобно тому, какъ нѣкогда Валаамъ пытался пророчествовать противъ Израильтянъ, потому что ему приказалъ сдѣлать это Валамъ, сынъ Веоровъ; *созижди, говоритъ, мнѣ здѣ семь трестицъ, и уготовай мнѣ здѣ семь телцевъ, и семь ословъ* (Числь 23, 1) и *пойду въ срытеніе волхвованіемъ* (Числь 24, 1). Они наблюдаютъ, куда и какъ и насколько высоко отлетаютъ, разсыпаясь, жертвенныя зерна, или разсматриваютъ, несчастные, движенія печени, или слѣдятъ за полетомъ птицъ. Гаданіе же по полету птицъ, волхвованіе и имъ подобныя худыя дѣла суть признаки дошедшаго до крайности нечестія, и происходятъ въ самыхъ низменныхъ убѣжищахъ идолослуженія. — *И въ жезлахъ своихъ повѣдалу тѣмъ*. Когда, говоритъ, Израильтяне приходили къ нимъ съ цѣлю развѣдать о какомъ нибудь своемъ дѣлѣ, они давали имъ отвѣтъ не только по знаменіямъ, но и по жезламъ своимъ. Это другой способъ обмана — гаданіе при помощи жезловъ, занятіе и изобрѣтеніе, кажется, суетливыхъ халдеевъ. Такимъ именно образомъ волхвовалъ Навуходносоръ относительно Іерусалима, о чемъ говоритъ божественный пророкъ Іезекіиль (Іезек. 21, 21). Ставя два жезла и затѣмъ прищѣвая надъ ними какой-то тайный заговоръ, при помощи демонскихъ силъ заставляли ихъ наклоняться и при наклоніи наблюдали, куда они направляются: впередъ или назадъ, вправо или влево; затѣмъ

уже сообщали рѣшеніе приходящимъ. Это и есть — *въ жезлъхъ повѣдаху*. Поистинѣ ужасно, что руководители другихъ, долженствовавшіе привлекать къ боголюбозному, даже сами способствовали заблужденію и, какъ говоритъ пророкъ, *изумленіе въ дому Божіи утвердиша* (Осіи 9, 8). *Изумленіемъ* называетъ лжепророчество, ибо занимающіеся подобными дѣлами притворяются, что уже не знаютъ, гдѣ находятся, — и нѣкоторые утверждали, что они вдохновляются и приходятъ въ изступленію, будто бы исполненные божества. Не знали они, что сердце заблуждающихся есть нѣчто въ родѣ дома или вертепа для нечистыхъ духовъ.

Ст. 12—13. *Духомъ блуженія прелстившася, и соблудиша отъ Бога своего: на верстьхъ горъ кадыху, и на холмьхъ жряху подъ дубомъ, и подъ елію, и подъ древомъ вѣтвеннымъ, яко добръ кровъ.*

Ясно показываетъ, что подобное совершается не безъ участія духовъ нечистыхъ и лукавыхъ, ибо всякій видъ зла происходитъ отъ нихъ, и кто рѣшился исполнять угодное имъ, тому не приходится отступать предъ какимъ бы то ни было постыднѣйшимъ дѣломъ. Посему и говоритъ: *прелстившася духомъ блуженіи* и далеки-далеки стали отъ Бога, будучи любострастными и обращая дѣла идолослуженія въ поводъ къ плотоугодію. Они приносили жертвы, располагаясь на холмахъ и на горахъ и (такимъ образомъ) земными высотами почитая низверженныхъ долу (въ преисподнюю)

демоновъ. Затѣмъ, воздвигая жертвенники *подъ дубомъ и подъ елію*, они дѣлали возліянія, оказывая почести нимфамъ, вѣроятно гамадриадамъ, по сказаніямъ Еллиновъ; ибо поэты и сказатели еллинскіе говорятъ, что нечистые демоны любятъ растенія и деревья, которыя — не знаю, съ какой стати, — они называли нимфами. Итакъ, говорить, имъ пріятно было искать тѣни, нѣжиться подъ кровомъ цвѣтущихъ деревьевъ и съ одобреніемъ говорить, *яко добръ кровъ*. Вслѣдствіе этого сластолюбецъ и не могъ стать боголюбомъ, о чемъ засвидѣтельствуетъ и Павелъ, говоря о нѣкоторыхъ, что они *сластолюбцы паче нежели боголюбцы* (2 Тимое. 3, 4). Блаженны же, какъ говоритъ Спаситель, *плачущи нынѣ* (Мате. 5, 4; Луки 6, 21), и наибольшаго почета и любви достойно терпѣніе въ полезныхъ трудахъ.

Ст. 13—14. *Сего ради соблюдаютъ дщери ваша, и невѣсты ваша возлюбодѣютъ. И не присъщу на дщери ваша, егда соблюдатъ, и на невѣсты ваша, егда возлюбодѣютъ: яко и тѣи со блудницами смѣсишася, и со блудниками и ребы жрѣау.*

Такъ какъ, говорить, у васъ считается достохвальнымъ предаваться нѣгѣ поды деревомъ, въ тѣни, и такъ какъ вы находите себѣ удовольствіе въ томъ, что для Меня оскорбительно, то-есть въ проклятой прелести и нечистотѣ, то, посему, *соблюдаютъ дщери ваша. а невѣсты, то-есть жены сыновей. возлюбодѣютъ и* и. не смотря на это, И,

говорить, не подвигнусь *и не присыщу*. Повидимому, этимъ предвозвѣщаетъ ожидающія грѣшниковъ бѣдствія войны и послѣдствія плѣна, потому что завоеватели и побѣдители поступаютъ съ покоренными какъ вздумается, необузданно пользуясь властію, съ неупорядоченнымъ рвеніемъ стремясь ко всему, что можетъ доставить имъ удовольствіе,—не помышляя о законѣ и не позволяя себѣ думать ни о благопристойности, ни о приличіи, и, какъ бы ожесточившись и обладая душой, весьма склонной къ суровости, не даютъ никакой пощады потерпѣвшимъ несчастіе. Такимъ образомъ съ очевидностію объявилъ, что дѣти соблудившихъ преданы будутъ врагамъ на посмѣшище и позоръ.

Если же кому угодно, можно понимать (сказанное) иначе. Богъ всяческихъ печется о тѣхъ, кого благоволитъ почитать и возлюбить, и хотя бы видѣлъ, что они предалися нерадѣнію и желаютъ совершать то, чего не слѣдуетъ, милостиво наказуетъ, убѣждая возвратиться къ лучшему. Посему и богоглаголивый Павелъ говоритъ призваннымъ къ благочестной жизни: *еще наказаніе терпите, якоже сыновомъ обрѣтается вамъ Богъ Который бо есть сынъ, егоже не наказуетъ отецъ?* (Евр. 12, 7). О томъ же свидѣтельствуетъ мудрѣйшій приточникъ и говоритъ: *егоже любитъ Господь, наказуетъ, бьетъ же всякаго сына, егоже присмлетъ* (Притч. 3, 12). Слѣдовательно, кого наказуетъ, тѣхъ удостоиваетъ своего попеченія,

какъ добрыхъ и возлюбленныхъ, а на тяжко согрѣшившихъ не взираеть уже, но говорить только: *не вѣмъ васъ* (Матѳ. 25, 12), ибо *очи Господни на праведныя*, какъ написано (Псал. 33, 16). Итакъ, если, говорить, и согрѣшать, *не приспичу*, то-есть не понекусь, не обращу къ себѣ, признаю совершенно недостойными. По какой причинѣ?—Потому что вы сами, говорить, въ качествѣ отцовъ, настолько далеки отъ намѣренія сдерживать и себя самихъ и своихъ дѣтей, хотя бы они предавались крайнему нечестію, что смѣсились съ блудницами и приносили жертвы съ блудниками. Блудницами собственно называетъ жриць Веельфегора. А Веельфегоръ— это такъ называемый Пріапъ, и, разумѣется, почитательницы этой гнусной мерзости суть блудницы. Блудниками же (*τετελεσμένοι*) называетъ посвященныхъ въ таинства Веельфегора: это были мужчины, которые не желали оставаться тѣмъ, чѣмъ были, но, усвоивъ себѣ женоподобные нравы, сдѣлались безобразно распущенными въ рѣчахъ и поступкахъ. Нѣкоторые называютъ ихъ сконцами и развратниками, которые съ женскими воплями, ударяя въ кимвалы, бѣгали кругомъ съ особенными факелами ¹⁾... показывали видъ, что они священнодѣйствуютъ, совершая празднованіе въ честь *стыднїи* Веельфегора. Посему, говорить, *жрѣцу треба со блудниками*, т. е.

1) Здѣсь пропускъ въ подлинникѣ.

принимали участіе въ ихъ тайнствахъ и вмѣстѣ съ подобными развратниками приносили жертвы Веелфегору.

Ст. 14. *И людіе смыслящій съ блудницею сплетахуся.*

Сводитъ рѣчь къ Іудѣ, то-есть къ происходящимъ отъ колѣна Іудина и Веніамина, которые еще жили въ Іерусалимѣ и, имѣя божественный жертвенникъ (ибо храмъ существовалъ), говорили, что они соблюдаютъ заповѣди Моисея и обладаютъ знаніемъ закона. Но и они служили Астартѣ, *мерзости Сидонскій* (4 Царствъ 23, 13). Астартѣ же, какъ говорятъ, есть такъ называемая у Еллиновъ (незнаю—почему) Афродита. Ея статуя стояла обнаженною, въ видѣ блудницы, безстыдно обнажая предъ глазами всѣхъ даже сокровенные члены тѣла. Итакъ, говорить, не только Израиль, недуговавшій величайшимъ недомысліемъ, сообщался съ блудницами и приносилъ жертвы съ блудниками, но и сами *людіе смыслящій*, то-есть тѣ, которые представляли себя сохраняющими еще знаніе закона, *со блудницею сплетахуся*, ибо, какъ и сказалъ, поклонялись Астартѣ, въ честь которой насадилъ дубраву Соломонъ, исполняя угодное своей сладострастной женѣ иноплеменницѣ (3 Царствъ 11).

Ст. 15. *Ты же Израилю не неразумьвай, и Іудо: не входите въ Галгалу, и не восходите въ*

домъ неправды *) . и не клянется Господемъ живымъ.

И много разъ уже говорить, что десять колѣнъ, находящихся въ Самаріи, рѣчи пророковъ называютъ Израилемъ, Іудюю же и Веніаминомъ — два колѣна, находящіяся въ Іерусалимѣ, разумѣю Іудино и Веніаминово. Итакъ, въ настоящемъ случаѣ рѣчь касается обоихъ и обличаетъ недугъ того и другаго народа. Смотри, какъ порицаетъ Израиля за то, что онъ совершенно неразуменъ, малосмысленъ, а потому и сдѣлался отступникомъ. Всего естественнѣе вину неразумія усматривать въ приверженности къ идолослуженію и въ удаленіи отъ любви къ Богу. *Не неразумьвай* означаетъ здѣсь: не будь глупъ, не будь исполненъ доходящаго до крайности неразумія. Затѣмъ упрекаетъ и жителей Іерусалима,

*) Εἰς τὸν οἶκον τῆς ἀδικίας. Другое чтеніе: εἰς τὸν οἶκον Οὐ, откуда слав.: *въ домъ Оновъ*. Равночтенія объясняются тѣмъ, что въ евр. выраженіи וְאֵלֶּיךָ וְאֵלֶּיךָ второе слово то принимается за существительное, означающее все ничтожное, суетное, дрянное (Иса. 41, 29; Зах. 10, 2 = греч. τὸ αὐσηφελές; Ак. Снм.), также — грѣховное, лицемѣрное, ложное (Числь 23, 21; Іова 5, 6 и др. = греч. ἡ ἀδικία, какъ здѣсь вариантъ у LXX), — то за собственное названіе египетскаго города Онъ или Геліополіса (городъ солнца), который вмѣсто обычнаго וְאֵלֶּיךָ и וְאֵלֶּיךָ (Быт. 41, 45. 50; 46, 20) пишется וְאֵלֶּיךָ у Іезек. 30, 17 (Ср. Іер. 43, 13; Ам. 1, 5). *Онъ* — Египетское слово, означающее *солнце*. Ср. Onomasticon Eusebii — Hieronymi, ed. Larsow et Parthey, Berol. 1862, pag. 202—203, lin. 12—15; и толк. св. Кирилла на Ос. 5, 8—9.

т. е. Іуду, какъ лицемѣровъ и нечестивыхъ гордецовъ, за то, что они шатаются туда и сюда, или лучше храмлютъ *на обѣ плесни*, по слову пророка (3 Царствъ 18, 21); ибо они хотя и показывали видъ, что имѣють усердіе и любовь къ богочтенію, и совершали узаконенныя жертвы, однако же нисколько не переставали ревностно служить и самимъ демонамъ, — правда, не совсѣмъ явно, но тайно и скрытно. Посемуто повелѣно было блаженному пророку Іезекіилю раскопать стѣну, послѣ чего онъ увидѣлъ всѣхъ идоловъ дома Израилева начертанными на стѣнахъ, и Богъ всяческихъ сказалъ ему: *видѣлъ ли еси сыне чловѣчь, яже старцы дому Израилева творятъ здѣ, кійждо ихъ на ложѣ тайнѣмъ своемъ: зане рѣша: не видитъ Господь, оставилъ Господь землю* (Іезек. 8, 7—12)*). Видѣлъ пророкъ, какъ онъ говоритъ, и жены *спядицыя плачущеся о Таммузѣ* (ст. 14), то-есть обѣ Адонисѣ — на языкѣ Еллиновъ. Замѣть же, какъ они, хотя и пеклись о божественномъ храмѣ и обнаруживали расположеніе къ законному служенію, но въ тоже время тайно участвовали въ служеніи отвратительномъ, демонскомъ, богоненавистномъ. Итакъ, говоритъ, ты, Израиль, во всѣхъ отношеніяхъ преступный, *не неразумѣвай*, то-есть отвергнись невѣжества, оставь столь безразсудное и низкое вѣрованіе, усвой разумѣніе

*) Собственно у св. Кирилла: *оставилъ Господь, не видитъ Господь землю.*

закона и пророковъ, или—Христово и евангельское. *И Іуда не входитъ въ Галгалу, и не восходите въ домъ неправды, и не кленитесь Господемъ живымъ*, потому что неразумно клясться Богомъ, имѣть на устахъ Господа живаго и предпочитать служеніе идоламъ и поклоненіе бездушнымъ теллицамъ (одну Іероваамъ поставилъ въ Веѣиль, другую въ Данѣ). Такимъ образомъ не позволяетъ съ одной стороны лицемѣрить въ благочестіи къ Богу призываніемъ имени Господа, съ другой увлекаться безсмысленнымъ лжеслуженіемъ, восходя въ Галгалъ и въ *домъ неправды*. *Домомъ неправды* называетъ Веѣиль. По какой причинѣ! — Веѣиль толкуется: *домъ Божій*, но онъ сталъ домомъ идола, при чемъ нѣкоторымъ образомъ нанесено оскорбленіе и предмету, и даже названію, потому что, какъ я сказалъ, домъ Божій сталъ домомъ идольскимъ. Посему и сказалъ (Богъ) въ одномъ мѣстѣ устами пророка Іереміи о народѣ Израильскомъ: *почто возлюбленная въ дому моемъ сотвори мерзость* *) (Іереміи 11, 15)? Со всюю справедливостію Богъ всяческихъ сказалъ бы также потомкамъ Іуды и Веніамина: *приближаются мнѣ люди сіи усты своимъ, сердце же ихъ далече отстоитъ отъ мене* (Исаіи 29, 13).

Ст. 16. *Зане якоже юница стрекаломъ стрѣчема разсвирѣль Израиль: нынѣ угасеть я Господь, яко агница на пространство.*

*) Въ слав.: мерзости.

Мудро ведетъ насъ нѣкто изъ святыхъ ко вратамъ назиданія, говоря: *сыне, да не ревнуетъ сердце твое грѣшникомъ, но въ страсть Господни буди весь день* (Притч. 23, 17), ибо если кто кого порицаетъ, то какъ станетъ ему ревновать? Нѣчто подобное высказываетъ Господь всяческихъ Іудѣ: да не будетъ тебѣ поводомъ къ отступленію то, что Израиль разсвирѣпѣлъ и какъ бы бѣжить изъ стада, на подобіе телицъ, которыхъ гонить отъ стада и заставляеть быстро разбѣгаться куда понало насѣвшій на нихъ слѣпень (οἰστρος) или бычачій оводъ,—особый видъ насѣкомаго, которое несносно жалить (ζούτοπος). Не то же ли самое, какъ найдемъ, постигло и Израиля? Онъ отдѣлился отъ Іерусалима и, оставивъ пастыря своего, то-есть Бога, совершилъ отступленіе ужасное и проклятое. Итакъ, не ревнуй, говорить, Іуда; ибо хотя Израиль и уклонился къ отступленію, разсвирѣпѣвъ подобно телицамъ, но этотъ поступокъ его не останется безнаказаннымъ: онъ уйдетъ въ плѣнъ и, оставивъ родину, поселится въ землѣ Персовъ и Мидянь, не будучи уже дерзкимъ, какъ бы разнузданнымъ и отбившимся отъ стада (такова разсвирѣпѣвшая юница), но уподобившись самымъ кроткимъ агнцамъ. И это потому, что положеніе плѣнниковъ всегда приниженное и жалкое, соединенное съ постояннымъ ожиданіемъ страданій и отягчаемое хищничествомъ побѣдителей. *Пространствомъ* же имѣнуетъ землю Персовъ и

Мидянь, говоря почти такъ: поселится въ землѣ обширной и необъятной, и перемѣнитъ многія страны, не имѣя всегда одного и того же владыки, но переходя въ страну того, кто приметъ ихъ къ себѣ. Тоже самое, пожалуй, терпитъ и душа человѣческая, вознерадѣвшая о любви къ Богу: плѣнная, ничтожная и безсильная, она увлечена будетъ ко всему, что любезно демонамъ, и по справедливости услышитъ слово Господа: *накажетъ тя отступленіе твое, и злоба твоя обличитъ тя* (Іерем. 2, 19).

Ст. 17—19. *Причастникъ кумиромъ Ефремъ положи себѣ соблазны, избра Хананеовъ: блудяще возблудилъ, возлюбилъ безчестіе отъ хрептанія своего. Висръ дуca ты еси ¹⁾ въ крильхъ своихъ, и посрамятся отъ требицъ своихъ.*

Доселѣ у пророка рѣчь къ Іудѣ, который, какъ я сказалъ, наружно подчинялся закону и не пренебрегалъ богопочтеніемъ, а тайно склонялся къ почитанію изображеній демоновъ. Итакъ, несомнѣнно сталь, говорить, *причастникъ кумиромъ Ефремъ*, то-есть Израиль. А названъ онъ такъ по господствующему въ немъ колѣну, — разумѣю колѣно Іеровоама, ибо онъ былъ съ горы и изъ колѣна Ефремовыхъ: какъ населяющее Іерусалимъ колѣно называетъ Іудею, удерживая названіе царствующаго колѣна. такъ и относительно Израиля, когда именуешь Ефрема, займ-

1) Σο εἶ; въ слав.: *возвѣщаетъ* соогвѣтственно варианту *сиріеї*.

ствуесть обозначеніе отъ царствующаго же колѣна. Итакъ, сталь, говорить, Ефремъ причастникомъ идоловъ, ибо поклонялся онъ святынь Египтянь (а святынею у нихъ былъ Аписъ или телица),—равнымъ образомъ участвовалъ онъ въ нечестіи и безмѣрномъ сумасбродствѣ Хананеевъ, которые, по своему обычаю, служили и поклонялись столь мерзкому идолу—Веелфегору. Но, поступаая такъ, Ефремъ *положи себѣ соблазны*: оскорбилъ Бога, помогающаго и могущаго спасти. *Избра Хананеовъ*—вмѣсто: призналъ нравы Хананеовъ изрядными и достойными подражанія. Хананеи же были сосѣди съ землею Іудеевъ, нечестивцы и идолослужители. Кромѣ того Израильтяне *блудяще возблудиша*. Извѣстно, что они, предаваясь безмѣрному и необычайному блуду духовному, дошли въ порочномъ отступленіи до крайней степени безстыдства. Возлюбили и *безчестіе отъ хрепетанія своего*, т. е. вслѣдствіе заносчивой дерзости, которую они обнаружили по отношенію къ Богу и Его славу. Посему стали по истинѣ безчестны, унижены, жалки, презрѣнны, утративъ прежнюю кичливость, и болѣе не будутъ называться свободными, но пойдутъ на посмѣяніе и безчестіе, будутъ подъ властію жестокихъ повелителей. Но если, говорить, всему этому подверглось безумнѣйшее собраніе Ефремово, то ты, Іуда, былъ для него какъ бы *вихромъ духа* въ крыльяхъ птицы. Безъ сомнѣнія, всякому извѣстно, что птицы, когда ихъ

подгоняетъ или, можно сказать, понуждаетъ сильный вѣтеръ, совершаютъ болѣе быстрый полетъ. Такъ, Израиль сбился съ истиннаго пути, уклонившись къ отступленію, а ты сдѣлался для него *вихромъ духа въ крыльяхъ*. Какъ или какимъ образомъ?—Когда онъ увидѣлъ, что ты, наставляемый закономъ, обладающій храмомъ Божиимъ и приносящій установленныя жертвы, все таки живешь безопасно и обремененъ одинаковыми прегрѣшеніями, то сталъ удаляться (отъ закона) гораздо быстрѣе.—Кромѣ того и жертвенники (*требища*) свои они, къ стыду своему, найдутъ виновниками своего посрамленія и безчестія.

Слѣдовательно, если мы, *мнящіяся стояти* (1 Коринѣ. 10, 12) и обязанные жить честно и безукоризненно, оказываемся въ этомъ лѣнивыми и безопасными и даже, подобно прочимъ, склонными презирать повелѣніе Божіе, то не только повредимъ себѣ, но, губя съ собою и другихъ, потерпимъ сугубую кару,—за то, что мы, будучи обязаны служить образцомъ и примѣромъ добродѣтели для заблуждающихся и не желающихъ жить право, становимся поводомъ къ соблазну. А какъ объ этомъ говоритъ Христосъ?—*Иже аще соблазнитъ единого малыхъ сихъ върующихся въ мя, уне есть ему, да обьсится жерновъ оселскій на выи его, и потонетъ въ пучинь морстѣй*. (Матѣ. 18, 6).

Гл. V ст. 1—2. *Слышите сія жерцы, и вон-*

мите доме Израилевъ, и доме царевъ внушите, понеже къ вамъ есть судъ: яко пруголо бысте стражбѣ, и якоже мрежа распростерта на Итавиріи, юже ловящій ловъ поткнуша.

Сначала обличилъ Іуду въ томъ, что онъ сталъ для Израиля *вихромъ духа*, какъ объ этомъ только-что сказано нами. Затѣмъ уже обращаетъ слово укоризны къ изобрѣтателямъ обмана и лжи, виновникамъ ихъ болѣзненной безчувственности. Это были жрецы, лжеименные, не принадлежавшіе къ потомству Левія, но купившіе себѣ священный санъ и пріобрѣтшіе за деньги право священнослуженія идоламъ. Такъ, объ Іеровоамѣ написано: *уже хотяше, исполняше руку свою, и бываше жрецъ на высокихъ* (3 Царствъ 13, 33). Рѣчь, естественно, направлена противъ самихъ священнослужителей и противъ дома царя, причемъ и самъ Израиль является соучастникомъ въ преступленіяхъ. Одни говорили и дѣлали то, что служило къ упроченію идолослуженія, воздвигали жертвенники, приносили возліянія и жертвы и (такимъ образомъ) открывали обольщаемымъ широкій путь къ погибели. Изобрѣтателями же обмана были цари. Посему и говоритъ имъ: *яко пруголо бысте стражбѣ* *Стражбою* называетъ народъ, находящійся подъ надзоромъ и священниковъ, еслибы только они были истинными священниками, и самихъ властителей, ибо они смотрятъ за подчиненными (подначальные взираютъ на нихъ, властители

направляютъ подчиненныхъ, куда имъ вздумается, а подданные слѣдуютъ желанію начальниковъ). И такъ, говорить, вы сдѣлались какъ бы западною для народа, находящагося подъ вашимъ присмотромъ, или, можетъ быть, взирающаго на васъ (съ цѣлію подражать вамъ). Сдѣлались вы *и якоже мрежа распростерта на Итавиріи* (Таворѣ). Это—знаменитая гора, находящаяся въ Галилеѣ; на ней, такъ какъ она имѣетъ значительную высоту и густо заросла деревьями и кустарникомъ, бываетъ обильный и богатый уловъ звѣрей и птицъ.

Ст. 2—3. *Азъ же наказатель вамъ: азъ познахъ Ефрема, и Израиль не отступи отъ мене.*

Какъ священники, такъ и лица царской крови были для народа сѣтью, петлею и ловушкой потому, что приказывали воскурять демонамъ, сами впередъ прочихъ дѣлали и другихъ убѣждали помышлять, о чемъ не слѣдуетъ,—и къ изобрѣтеннымъ уже видамъ суетвѣрія, присоединяли и другіе,—разумѣю высоты, Веелфегора, мерзость Сидонскую (3 Царствъ 11, 5), Ваала, Хамоса. *Наказателемъ* ихъ обѣщается быть Самъ, и въ непродолжительномъ времени, какъ имѣющій вскорѣ новости (на нихъ всѣ) бѣдствія Своего негодованія и гнѣва. И слово это сбылось въ точности. Изъ лицъ царскаго дома одни, подвергшіеся ужаснымъ и неизбѣжнымъ несчастіямъ, по удостовѣренію священнаго писанія, погибли, другіе отошли въ рабство къ жестоко-

властнымъ Вавилонянамъ и Мидянамъ. А леженныи и (купившии должность) за деньги священники жалкимъ или, лучше сказать, достойнымъ образомъ были умерщвлены—одни Ииуемъ, другіе—Іосіею, происходившимъ изъ колѣна Іудина и изъ племени Давида. Объ этомъ предсказалъ человекъ Божій Іероваму, когда сей однажды приносилъ жертву и предстоялъ жертвеннику, говоря: *олтарю, олтарю, сице глаголетъ Господь: се сынъ раждается дому Давидову, Іосіа имя ему, и пожретъ на тебѣ жерцы, иже на высокихъ жерушыа на тебѣ* (3 Царствъ 13, 2). Итакъ, сдѣлалъ угрозу, что въ негодованіи и гнѣвѣ накажетъ тѣхъ, которые были *пругломъ стражбѣ*, т. е. священниковъ и лицъ царской крови. Но отнюдь не оставилъ безответственнымъ и оболыщеннаго, т. е. Израиля; посему и говоритъ: *азъ познахъ Ефрема, и Израиль не отступи отъ мене*, что равносильно слѣдующему: кто это скрывающій отъ Меня намѣреніе свое, удерживая рѣчи въ сердцѣ, можетъ думать, что онъ дѣйствительно скрываетъ отъ Меня? Я, говоритъ, знаю Ефрема и не отступилъ отъ Израиля; ибо *Богъ приближаясь азъ есмь, а не Богъ издалеча. Аще утаится кто* ¹⁾ *въ сокровенныхъ, и азъ не узрю ли его* (Іерем. 23, 23—24)? и въ другомъ мѣстѣ: *еда отъ мене утаится что* (Іерем. 32, 27)?

1) Τίς, какъ въ однихъ спискахъ LXX, — въ другихъ, какъ и у св. Кирилла: ἀνθρώπος, человекъ = евр. **יִשְׂרָאֵל**

Ст. 3—4. *Зане нынѣ соблуди Ефремъ, и осквернися Израиль. Не положиша помысленій своихъ, еже возвратитися къ Богу своему, яко духъ блуженія есть въ нихъ, Господа же ¹⁾ не увидѣша.*

Такъ какъ Богъ всяческихъ видитъ сердца и утробы, и ничто не скрыто отъ Него, то Онъ знаетъ, что Израиль, или Ефремъ, соблудилъ и достигъ предѣловъ порока. Однако же онъ нимало не допускаетъ умомъ и сердцемъ хотя бы только надобности въ раскаяніи, потому что имъ овладѣлъ духъ, влекущій къ блуду и къ нежеланію искать истиннаго Владыку. Истинно, какъ говоритъ Спаситель, *никтоже можетъ двѣма господинома работати* (Матѳ. 6, 24).

Ст. 5. *И смирится укоризна Израилева въ лице ему, и Израиль и Ефремъ изнемогутъ въ неправдахъ своихъ: изнеможетъ же и Иуда съ ними.*

Укоризною называетъ здѣсь проклятое высокомеріе, ибо укорителемъ бываетъ гордецъ. Итакъ, смирится, говорить, гордость Израиля, когда онъ, и весьма законно, испытаетъ нѣчто такое, чтò сдѣлаетъ его смиреннымъ, жалкимъ, униженнымъ, не имѣющимъ благодарованныхъ преимуществъ и лишеннымъ самой даже ниспосланной имъ свыше и унаслѣдованной отъ предковъ свободы. Выраженіе же *укоризна* обратится *въ лице ему*, нужно понимать такъ, что безчестіе всякаго рода будетъ подобно какъ бы ударамъ

¹⁾ Въ слав.: *и Господа.*

по лицу. *Изнемогутъ*, говорить, Израильтяне вмѣстѣ съ Іудею, потому что нѣкогда цари Сиріи и Персовъ, опустошивъ Самарію, не оставили неприкосновеннымъ и Іуду, но присоединили къ городамъ израильскимъ нѣкоторые, принадлежавшіе Іудѣ и Веніамину. А что несомнѣнно виновниками всякихъ несчастій были для нихъ нечестіе по отношенію къ Богу и гордость, научаешь, говоря, что недугъ немощи постигнетъ ихъ не за что другое, но только за то, что они *изнемогутъ въ неправдахъ своихъ*. Слѣдовательно богопочтеніе, но истиннѣ, дѣло полезное и драгоцѣнное, потому что при помощи его является возможность побѣждать народы и сила совершить все съ легкостью, — и истинно говорилъ Спаситель, что *безъ мене не можете творити ничего* (Іоанна 15, 5); поетъ въ одномъ мѣстѣ и Давидъ, выражая правую мысль: *крѣпость моя и пнїе мое Господь* (Псал. 117, 14).

Ст. 6—7. *Со овцами и телцы пойдутъ възыскати Господа, и не обрящутъ его, уклонися бо отъ нихъ. Яко Господа оставиша, яко чада чужда породиша себѣ: нынѣ поютъ я ржа, и причастія ихъ.*

На самомъ дѣлѣ оказывается истиннымъ то, что, какъ говорить богоглаголивый Павелъ, *невозможно крови юнчей и козлей отпущати грѣхи* (Евр. 10, 4) и что недоступенъ Богъ при посредствѣ закона; закономъ же называю подзаконное богослуженіе посредствомъ крови и жертвъ.

Итакъ, хотя бы, говорить, Израильтяне приносили установленныя жертвы, испрашивая отпущенія своихъ нечестивыхъ прегрѣшеній и ища примиренія съ Богомъ, они не достигнуть цѣли и не получаютъ возможности обрѣсти Бога. Да Онъ и не доступенъ для тѣхъ, кто приносить такое раскаяніе: Его обрѣсти можно только чрезъ жизнь во Христѣ, преддверіемъ которой должно считать слово вѣры и кромѣ того еще спасительное крещеніе, дарующее общеніе съ Богомъ въ Духѣ. Итакъ, не найти Израилю Господа при посредствѣ установленнаго закономъ служенія, *уклонися бо отъ нихъ*, потому что и сами они оставили Господа, отступивъ отъ Него настолько, что сдѣлались отцами чадъ чуждыхъ. Чадами чуждыми называетъ тѣхъ, которыя такъ сказать отъ чрева матери и съ неленокъ посвящались на прославленіе идоловъ, такъ какъ родители приносили, какъ должно полагать, демонамъ дары и жертвы за (благополучные) роды. Такимъ образомъ, *чада чужда* — это тѣ, которыя рождены не въ Богѣ, или иначе — отъ женъ иноплеменныхъ, ибо Израильтяне безъ зазрѣнія совѣсти соединялись (бракомъ) съ дочерями язычниковъ, продолжавшими служить идоламъ, хотя законъ ясно говорилъ, что не должно вступать въ супружескія отношенія съ иноплеменниками: *дщери своя, сказано, не даси сыну его, и дщере его да не поймешь сыну твоему, отвертитъ бо*

сына твоего отъ мене, и шедъ ¹⁾ *послужитъ божомъ имъ* (Второзак. 7, 3—4). А такъ какъ очи это дѣлали, то *поястъ я ржа*. Этимъ снова прикровенно указываетъ на предстоящія имъ бѣдствіе и пагубу отъ непріятельскаго нашествія, которое подобнымъ же образомъ, какъ и ржа, можетъ совершенно истребить и ихъ самихъ, и ихъ собственность. Это и есть: *причастія ихъ*. А что война не будетъ откладываться и отерочиваться, но наступитъ тотчасъ же, немедленно, въ этомъ удостовѣряетъ словами: *нынѣ поястъ я ржа*,—все равно, какъ еслибы сказала: вслѣдъ за словами придется испытать страданія; бѣда уже близко, у воротъ. Итакъ, постигнетъ оскорбляющихъ Бога то, что они не смогутъ обрѣсти Его, хотя бы и старались искать, — а также сдѣлаются отцами чадъ чуждыхъ, т.-е. произведутъ потомство не благородное и не законнорожденное, какое бываетъ при добродѣтели и святой жизни, —напротивъ: они погибнутъ, снѣдаемые какъ бы ржавчиной ихъ собственной порочною и негодностью, и кромѣ того они потеряютъ наслѣдіе Божіе. Объ этомъ поетъ Давидъ, (взывая) къ Спасителю всѣхъ Богу: *въ руку твоею жребіи мои* (Псал. 30, 16). Всякій жребій нашъ и всякая доля во власти Божіей, и Онъ самъ есть раздаятель вѣнцовъ.

1) У св. Кирилла: *παραδεις*; слав.: *и послужитъ* согласно со всѣми авторитетными кодексами.

Ст. 8—9. *Вострубите трубою на холмѣхъ, возгласите на высокѣхъ, проповѣдите въ дому Оновѣ, ужасеся Веніаминъ, Ефремъ въ пагубу бысть* ¹⁾, *во дни наказанія въ племенѣхъ Израилевыхъ показалъ вѣрная.*

Ранѣе было ясно сказано, что проклятый Іеровоамъ кромѣ золотыхъ телицъ ввелъ у Израильтянъ и другіе виды гибельнаго идолослуженія и суевѣрія: на горахъ и холмахъ чествовали Хамоса, *подъ дубомъ, и подъ елію, и подъ древомъ вѣтвеннымъ* (Осіи 4, 13) — Веелфегора, а золотыя телицы, какъ я сказалъ, находились въ Веилѣ и Данѣ. Въ этомъ состояло заблужденіе Израиля. Что же касается Іуды и Веніамина, то и они заблуждались нисколько не менѣе: служили Астартѣ, *мерзости Сидонстѣй* (3 Царствъ 11, 33), покланялись и солнцу. Это будетъ ясно для насъ изъ словъ Іезекіиля: онъ возведенъ былъ, какъ говорить самъ, въ Іерусалимъ *въ видѣніи Божіи* (Іезек. 8, 3), затѣмъ узрѣлъ беззаконіе жителей; *видѣхъ, говоритъ, яко двадцать и пять мужей, задняя своя давшихъ ко храму Господню, и лица ихъ прямо къ востоку* ²⁾, *и сіи покланяются на востокъ солнцу* (ст. 16). Замѣтъ, какъ они, многообразно оскорбляя и

1) Въ славянскомъ иная разстановка знаковъ препинанія: *Ефремъ въ пагубу бысть во дни наказанія, въ племенѣхъ и проч.*

2) У св. Кирилла словамъ: *прямо къ востоку* соотвѣтствуетъ одно: *α'πέμχυτι*, насупротивъ.

прогнѣвляя Бога, приближались къ погибели. Итакъ, за медлительность нашествія едва не порицаетъ тѣхъ, которые желали и съ часу на часъ ждали случая опустошить Самарію, намѣревались привести въ немалое смятеніе и Іерусалимъ, разумѣю Ассиріянъ, Персовъ и жителей Дамаска, то-есть Сирійцевъ (по временамъ дѣлали нападеніе и тѣ и другіе, побуждаемые къ тому различными причинами). Повелѣваетъ уже имъ начать войну, трубя въ трубы и возвѣщая умамъ заблуждающихся о началѣ обличеній. Сначала онъ сказалъ, что *нынѣ поястѣ я ржа, и причастія ихъ* (мы говорили, что *ржа* означаетъ бѣдствіе и пагубу во время войны), научая, что она при дверяхъ и достигнетъ не долгое время спустя; затѣмъ, весьма естественно, повелѣваетъ трубить, и прежде всего на мѣстахъ, посвященныхъ идоламъ, потому ли, что имъ въ скоромъ времени надлежало быть сожженными и разрушенными, или потому, что они послужили причиною войны и непоправимой бѣды для заблуждающихся. Когда говорить о томъ, что слѣдуетъ трубить *на холмѣхъ, на высокихъ, въ дому Оновъ*, то разумѣй здѣсь мѣста, посвященные идоламъ. Слѣдуетъ замѣтить, что семьдесятъ несогласны съ другими переводчиками относительно (выраженія) *въ дому Оновъ*. Тѣ говорятъ: „*въ домъ негоднаго, то-есть всякаго идола*“; а эти: „*въ дому Оновъ*“¹⁾. Мы же будемъ

¹⁾ Акила и Симмахъ. Последнему въ Барберниновомъ спискѣ

понимать такъ: настоящее пророческое слово имѣеть цѣлю показать намъ, что они должны вострубить не только противъ холмовъ и высотъ, т.-е. не только противъ идолослуженія Израиля, или десяти колѣвъ Самарійскихъ, но и противъ идолослуженія въ Іерусалимѣ, у Іуды и Веніамина; ибо они, какъ я сказалъ, поклонялись солнцу (*Онг* и есть солнце), оставляя позади Бога и не воздавая Ему должнаго. Это, думаю, означаетъ выраженіе: *имѣли задняя своя ко храму Господню, и лица ихъ прямо*, очевидно — къ солнцу (Іезекіиля 8, 16). Итакъ, когда ты слышишь: *въ дому Оновъ*, разумѣй домъ или капище лжеименнаго и сотвореннаго Бога, или солнца. Никому также не должно казаться несообразнымъ или невѣроятнымъ, если домомъ солнца считать и называть поклонниковъ солнца, подобно тому какъ и подъ домомъ Бога можно разумѣть тѣхъ, которые Ему преданы и воздаютъ Ему честь. А если бы кто пожелалъ именовать Ономъ и золотую телицу, то и такое пониманіе найдетъ себѣ оправданіе. Именно: богоненавистный Іероваамъ сдѣлалъ телицъ по образцу святыни Египетской, разумѣю Аписа; а Египтяне

усвоается двоякое членіе: одно какъ у Акилы, другое какъ у LXX, причемъ сдѣлано такое примѣчаніе: Ἄκ. Συμ. εἰς οἶκον ἀνωφελοῦς, τούτέστιν εἰδωλοῦ παντός, Ὅν δὲ ἐστὶν ὁ ἥλιος. Σ(ύμμαχος). Θεόδ. Ὅν. См. на это мѣсто Field'a Origenis Hexaplogum quae supersunt, t. II, p. 948, особенно примѣч. 9-е; и Migne, Patr. curs. compl. series graeca, tom. XVI, pars 3, col. 2935; ср. раннѣйшее примѣчаніе къ переводу Ос. 4, 15.

чтили Аписа, полагая, что онъ есть чадо луны (посему онъ имѣлъ на лбу луновидный знакъ) и были увѣрены въ его происхожденіи отъ солнца, такъ какъ, по ихъ мнѣнію, луна заимствуетъ свой свѣтъ отъ солнца, и, слѣдовательно, чтили Аписа какъ дѣтище луны и потомка солнца. До такого неразумія и скудоумія довелъ ихъ изобрѣтательный драконъ, то-есть сатана. Итакъ, повелѣваетъ трубить *на холмъхъ, и на высокихъ, и въ дому Оновъ*, то-есть (въ домѣ) золотой телицы. Каковы же были проступки обоихъ, какова и что за причина необходимости наказанія, это ясно устанавливаетъ, немедленно присоединяя: *ужасеся* ¹⁾ *Веніаминъ*, вмѣсто: отступилъ отъ собственныхъ обычаевъ или удалился отъ лучшаго образа мыслей, ибо такъ, поистинѣ, должно понимать изступленіе ²⁾ къ худому. Погибъ и Ефремъ, — впрочемъ не такъ это всегда ³⁾, говорить, ибо, *во дни наказанія прегрѣшенія обоихъ показашъ вѣрная*, обнаруживъ вѣрность и истинность Моихъ словъ, потому что надъ ними сбылось то, о чемъ Я говорилъ прежде, и ни одно изъ словъ Моихъ не оказалось лживымъ. Такъ

1) Ἐξέστη, отступилъ, уклонился, по толкованію св. Кирилла.

2) Ἐχστασις.

3) Πλὴν οὐχ οὕτω ταῦτα διὰ παντός φησιν, г.-е. Ефремъ погибъ не навсегда и окончательно, но только подвергся бѣдствіямъ во дни наказанія, когда Богъ показалъ истинность словъ своихъ. Впрочемъ вмѣсто οὐχ быть можетъ надо читать οὐ, и тогда переводъ будетъ такой: И при томъ такъ именно это и всегда бываетъ, говорить, ибо во дни....

какъ они отступили отъ древнихъ обычаевъ и лишились благоразумія, то были изгнаны изъ ихъ собственной страны и одинаково лишились какъ любви Божіей, такъ и всякаго благоденствія. И въ другомъ отношеніи постигнетъ оставляющихъ Бога необходимая утрата всякой благой мысли, а также и всякаго дѣла, направленнаго къ добродѣтели, и пойдутъ они въ погибель, когда Богъ будетъ обличать, наказывать и взыскивать съ нихъ за небрежность. Посему полезно и необходимо для жизни—быть съ Богомъ и повторять извѣстное изреченіе псалмовъ: *приле душа моя по тебѣ* (Псал. 62, 9), ибо тогда защититъ и скоро поможетъ мышица Всемогущаго (ст. 9), отъ Которой, по слову Спасителя, *не восхититъ никтоже* (Іоанна 10, 28).

Ст. 10. *Быша князи Іудины яко прелагающе предѣлы: на ня излію яко воду гнѣвъ мой.*

Это же самое прикровенно обозначаютъ слова: *ужасеся Веніаминъ*. Стали, говорить, подобны *прелагающимъ предѣлы* и желающимъ преступать древнія узаконенія, потому что тѣ, которые прилично только Богу и справедливо Ему воздаваемое, разумѣю — любовь, честь, поклоненіе, переносятъ на другихъ, покланяясь ли солнцу, или лунѣ и звѣздамъ, во всякомъ случаѣ дѣлаютъ не что иное, какъ *прелагаютъ предѣлы*. А что приличествующую Богу славу Іуда или Веніаминъ воздавали солнцу, лунѣ и звѣздамъ, ясно можно видѣть изъ словъ Бога къ пророку Іереміи: *еда*

не видиши, что сіи творятъ во градѣхъ Іудиныхъ, и на путехъ Іерусалимскихъ? Сынове ихъ собираютъ дрова, и отцы ихъ зажигаютъ огонь, и жены ихъ мѣсятъ муку, да сотворятъ опрьсноки воинству небесному, и возліяша возліянiя богомъ чуждимъ, да прогнѣваютъ мя (Іереміи 7, 17—18). Предѣлы же прелагали начальники колѣна Іудина, то-есть облеченные верховнымъ и царственнымъ саномъ, и за ихъ заблужденіями естественно было слѣдовать подобной стаду толпѣ. Но, говорить, какъ воду стремительную *излію на нѣ гнѣвъ мой*, ибо послѣдствiя гнѣва божественнаго неизбѣжны, непреклонны и непреоборимы точно такъ же, какъ неудержимъ большой и обильный потокъ воды.

Ст. 11—12. *Соодоль Ефремъ соперника своего, (и) *) попра судъ, яко нача ходити въ слѣдъ суетныхъ. Азъ же яко мятежъ (буду) ¹⁾ Ефремови, и яко остенъ дому Іудину.*

Какимъ образомъ *ужасеся Веніаминъ*, ясно показавъ, сказавъ: *быша князи Іудины яко прелагающе предѣлы*; разъясняетъ и то, какъ *Ефремъ въ пагубу бысть*, прибавляя: *соодоль Ефремъ противника своего*. Кажется, что рѣчь, теперь предлагаемая намъ, выражена съ нѣкоторою мягкостію ²⁾. И я, насколько возможно, попытаюсь разъяснить, въ чемъ состоитъ вина колѣна Еф-

1) Слова, заключенныя въ скобки, въ славянскомъ текстѣ отсутствуютъ.

2) Πως ἐν ῥῆσει — лат.: velut cum urbanitate.

ремова и что за противникъ, котораго, какъ говорить намъ божественное пророчество, *соодомъ Ефремъ*. Потомки Іуды и Веніамина питали еще нѣкоторое благоговѣніе и уваженіе къ законамъ Моисеевымъ и имѣли заботу о праведности, потому что не всѣ уклонились, но было не мало и такихъ, которые плакали и скорбѣли объ отступленіи заблуждающихся и сильно негодовали, когда нѣкоторые, презирая Бога всяческихъ, ревностно исполняли обряды идолослуженія. Посему и говорить блаженный пророкъ Іезекіиль, что были посланы противъ Іерусалима нѣкіе (мужи), вооруженные сѣкирами, и услышали ясный глаголъ Бога — идти во слѣдъ мужа, облеченнаго въ подирь, и не щадить никого. Видѣлъ я, говорить, *и се шесть мужей идоша отъ пути вратъ* ¹⁾ *зрящихъ на стѣрь, и коемуждо стѣкира въ руку его; и рече, говорить, Господь мужу, облеченному въ подирь: пройди посредь града Іерусалима, и даждь знаменія* ²⁾ *на лица мужей стѣнящихъ и болѣзнующихъ о всѣхъ беззаконіихъ бывающихъ средь ихъ. И симъ рече, слышащу мнѣ, идите въ градъ въ слѣдъ его, и* ³⁾ *изспытайте, и не пощадите* ⁴⁾; *старца, и юношу* ⁵⁾, *и младенцы, и жены избійте въ потребленіе; а ко всѣмъ,*

1) Слав. *высокихъ*.

2) Слав.: *знаменія*.

3) Въ слав. и *вѣтъ*.

4) Въ слав.: *очима вашима, и не помилуйте*.

5) Въ слав. прибавлено: *и дѣву*.

на нихже есть знаменіе, не прикасайтесь (Іозек. 9, 1—6). Слышишь: нѣкоторые получили *знаменіе*, какъ свободные отъ кары, гнѣва и всякой вины потому, что восхотѣли мыслить здраво, жить по закону, стремиться къ справедливости и имѣть неукоризненную привязанность къ любви божественной. Что же до Самаріи, то въ ней Израиль всячески заблуждался, почти, можно сказать, не считалъ нужнымъ даже и помнить о постановленіяхъ Моисея и проводилъ жизнь, какъ бы противную и во всемъ враждебную имъ; законъ Божій считалъ какъ бы врагомъ, и, если можно сказать такъ, даже не хотѣлъ знать объ немъ, презирая руководителя, который могъ спасти и привести къ правой и безупречной жизни. На это, какъ кажется, прикровенно указываетъ пророческое слово, которое, какъ я сказалъ, выражено съ мягкостью ¹⁾). *Соодолъ*, говорить, *Ефремъ противника своего*, вмѣсто: одержалъ Ефремъ побѣду самую нелѣпую и пагубную, одолѣлъ какъ врага своего, то-есть вообще побѣдилъ законъ, который ненавидѣлъ. А такъ какъ рѣчь темновата, то уясняетъ ее иначе, говоря: *попра судъ*, т.-е. совершенно не заботился о правдѣ законной, потому что всегда что попираютъ, то признаютъ недостойнымъ почтенія и считаютъ не заслуживающимъ никакого вни-

1) μετ' ἡθους, лат. habent (verba prophetica) festivitatem seu ironiam.

манія. Посему Господь нашъ Иисусъ Христосъ говоритъ: *добро есть соль* (Марка 9, 50); *аще же соль обуюетъ, чимъ осолится? Нивчто же будетъ ктому, точію да изсымана будетъ вонъ, и попираема чловѣки* (Мато. 5, 13). Когда же говоритъ—*судъ*, разумѣй законъ; и богоглаголивый Давидъ, называя его такъ, возглашаетъ къ Богу: *судъ и правду во Иаковъ ты сотворилъ еси* (Псал. 98, 4), ибо законъ, хотя и объявляется чрезъ ангеловъ, принадлежитъ Богу. А по какой причинѣ (Ефремъ) въ законѣ усмотрѣлъ врага и попралъ судъ, объясняетъ тотчасъ же въ словахъ: *яко нача ходити въ слѣдъ суетныхъ*. Начало таковаго недуга, говоритъ, заключается въ томъ, что онъ сталъ чтить *суетныхъ* и ходить *въ слѣдъ* идоловъ, а въ одно и тоже время не возможно слѣдовать и Богу, и духамъ лукавымъ и нечистымъ. Посему и нишетъ богоглаголивый Павелъ: *не можете чашу Господню пити и чашу бѣсовскую: не можете трапезъ Господней причащатися и трапезъ бѣсовстѣй* (1 Коринѣ. 10, 21): ибо однимъ только путемъ шествуетъ боголюбецъ, перескакиваетъ же, колоблется и шатается то туда, то сюда тотъ, кто непостояненъ и легко идетъ, куда прилучится. — Итакъ, *быша*, говоритъ, *князи Иудины яко прелагающе предѣлы; потомъ: соодоль и Ефремъ соперника своего, попра судъ; наконецъ: буду азъ яко мятежъ Ефремови. и яко остенъ Іудѣ*. Что это значить, необходимо разъяснить подробнѣе. Одни

переводчики вмѣсто *мятежъ* говорятъ: *попадающій*, а вмѣсто *остенъ*—*гнилость*, но семьдесятъ употребили слова: *мятежъ* и *остенъ* ¹⁾. Когда Ефремъ или десять колѣнъ подвергались не малому смятенію отъ постигшей ихъ войны, шедшей частію со стороны сосѣдей Сирійцевъ, частію же со стороны Персовъ и изъ земли Ассирійской, тогда и Іуда испытывалъ страданія и находился въ немаломъ страхѣ или, лучше сказать, въ тревогѣ: онъ ожидалъ, и въ непродолжительномъ времени, что подвергнется можетъ быть такимъ же или гораздо худшимъ несчастіямъ, потому что, когда война разразилась и обрушилась на города Самарійскіе, по неволѣ приходилось вмѣстѣ гибнуть и сосѣднимъ городамъ, разумѣю тѣ изъ нихъ, которые принадлежали Іудѣ и Веніамину. Итакъ, *мятежъ* означаетъ наступленіе войны, а *остенъ*—соединенную съ этимъ муку влѣдствіе печали и унынія, отъ которыхъ вполне свободны желающіе помышлять сообразное Христу, чрезъ Котораго и съ Которымъ Богу и Отцу слава со Святымъ Духомъ во вѣки вѣковъ. Аминь.

¹⁾ Вмѣсто—*мятежъ* (*ταραχή*, какъ у LXX-ти) Акила—*попадающій* (*βρωστῆρ*), или *моль*, какъ въ русскомъ; вмѣсто—*остенъ* (у LXX-ти—*χέντρον*) у Акилы и Симмаха—*гнилость* (*σῆψις*—ср. Исaih 14, 11), русск. *червь*. См. Field'a II, 948 съ примѣчаніями.

ОТДѢЛЕНІЕ ЧЕТВЕРТОЕ.

Гл. V, ст. 13. *И видѣ Ефремъ немощь свою, и Иуда болѣзнь свою: и иде Ефремъ ко Ассиріемъ, и посла послы къ царю Тариму: и той не возможе исцѣлити васъ, и не престанетъ отъ васъ болѣзнь.*

Когда Богъ сталъ яко мятежъ Ефремови, и яко остенъ дому Иудину, то Ефремъ увидѣлъ немощь свою, или безсиліе, недугъ, а Иуда — болѣзнь свою, потому что, какъ я сказалъ, и предѣлы Веніаминовы были опустошаемы вмѣстѣ съ Самарійскими. Затѣмъ, когда по этому поводу Ефремъ пришелъ въ отчаяніе и не могъ собственными силами воспротивиться обстоятельствамъ и не былъ въ состояніи отклонить отъ себя военныя потери, то снова оскорбляетъ всемогущаго Бога, не усматривая пользы въ самыхъ, такъ сказать, ударахъ. А съ теченіемъ времени, когда ему всего болѣе надлежало бы обратиться къ Богу, тогда-то именно и сталъ въ особенности прогнѣвлять Его и удаляться отъ Него съ большою необузданностью. Онъ зналъ, что виновникъ всякаго добра у нихъ, и промыслитель, и всегдашній податель силы для побѣды надъ врагами — Богъ, однако ни во что вмѣнялъ это, хотя всемудрый Моисей и восклицалъ: *Господь сокрушай брани, Господь имя ему* (Исх. 15, 3), ясно научая, что чрезъ Него и въ Немъ *поженетъ единъ тысяцы, и два двигнута тмы* (Второзак. 32, 30). Далѣе, когда надлежало у

Него одного просить обычной помощи и молитвами подвигнуть Спасителя къ тому, чтобы Онъ защитилъ его, (Ефремъ) навлекать бѣды на свою голову: онъ отправлялъ пословъ къ иноплеменникамъ, ища подкрѣпленія у враговъ, потому что былъ *Ефремъ яко голубь безумный, не имый сердца: Египта моляше, и во Ассирианы отъидоша* (Осіи 7, 11), полагая, что избѣгнуть угрожающихъ золь. Именно: когда въ Самаріи царствовалъ Манаймъ, выступилъ противъ Израиля Фуль¹⁾, царь Ассирійскій, котораго потомъ склонили удалиться изъ страны при помощи денегъ и пословъ²⁾. Это и есть: *иде Ефремъ ко Ассириемъ* (4 Цар. 15, 19 ср. 1 Парал. 5, 26). Также и Факей, сынъ Ромеліи, царь Израильскій, нѣкогда нанималъ Раасона, царя Сиріи и воевалъ съ Іудою и потомками Веніамина въ царствованіе Ахаза, сына Іоавамова, который, боясь нападѣнія, склонилъ при помощи посольства и денегъ Теглафаласара Ассирійскаго къ тому, чтобы тотъ помогъ ему; и Теглафаласаръ, взявъ силою Дамаскъ, не оставилъ въ живыхъ и самаго Раасона (4 Цар. 16, 7 — 9). Однако, говоритъ, хотя и ходилъ *Ефремъ ко Ассириемъ*, хотя покупалъ деньгами и просьбами отсрочку нападѣнія, хотя посылалъ пословъ къ царю Іа-

1) Φύλας, слав. Фула, вм. обычнаго Φούλα. Это послѣднее названіе употребляетъ и св. Кириллъ при толкованіи Осіи, 1, 1. Migne, col. 20, с.; ср. перевода стр. 17, примѣч. 3-е.

2) Быть можетъ вмѣсто πρεσβείας должно читать πρεσβείοις — дарами.

риму, то-есть защитнику или мстителю (это означает „Іаримъ“) ¹⁾,—все таки не превозмогъ божественнаго гнѣва и не устоитъ противъ Бога, когда Онъ будетъ взыскивать за такое страшное отступничество. Не смогъ, говорить, даже немного побыть въ покое ²⁾ подкупленный доньгами, да и никто другой за плату не сможетъ исцѣлить васъ: жало страданій отнюдь не остановится. По истинѣ ужасно — не желать спасенія при помощи вышняго милосердія и рассчитывать на помощь людскую, когда Духъ устами блаженнаго Давида вызываетъ: *благо есть надъятися на Господа, нежели надъятися на человека: благо есть уповати на Господа, нежели уповати на князи* (Псал. 117, 8—9), а также и чрезъ пророка Іеремію: *проклятъ человекъ, иже надъется на человека, и утвердитъ плоть мышцы своей на немъ, и отъ Господа отступитъ сердце его. И будетъ яко дивія мѣрика въ пустыни, и не узритъ, егда приидутъ благая ³⁾. И благословенъ человекъ,*

1) 'Izreim, вѣриѣ 'Izreib евр. יִרְי, соб. = יִרְיִי гифиль отъ יָרָה, какъ читали Іерон. ultor, Ав. Θεδ. ὁ δῆχ-ζομενος, χριτῆς и Хадд. Какъ названіе Ассирійскаго царя встрѣчается еще у Ос. 10, 6, и у LXX, въ Сир. Араб. Итал. Слав. и Русск. принимается за собственное имя. Въ послѣднемъ случаѣ можно относить это имя къ Теглаеласару (4 Цар. 16, 7—10). Но можно это слово принимать и за общій титулъ Ассирійскихъ царей, подобно названію: «великій царь», какъ 4 Цар. 18, 19.

2) Быть можетъ вмѣсто ἡρεμῆσαι надо читать ἡρεμίσαι — немного успокоитъ васъ.

3) Повидимому, здѣсь должны бы стоять дальнѣйшія слова: *и обитати будетъ въ сухотъ, и въ пустыни, въ земли слапнѣй, и не обитасмѣй.*

иже надѣется на Господа, и будетъ Господь упо-
ваніе его, и будетъ яко древо насажденное при
водахъ, и во влагу пуститъ кореніе свое, и ¹⁾ не
убоится, егда придетъ зной, и будетъ на немъ
стебле зелено, и во время бездождія не устра-
шится, и не престанетъ творити плода (Іереміи
17, 5—8). Итакъ, лучше прилѣпляться къ Богу,
произнося отъ чистаго сердца то мудрое изре-
ченіе: *твой есмь азъ, спаси мя: яко оправданій
твоихъ разыскахъ* (Псал. 118, 94).

Ст. 14—15. *Зане азъ есмь яко панѣиръ Ефре-
мови, и яко левъ дому Іудину: и азъ восхищу, и
пойду, и возму, и не будетъ изимаяй: пойду, и
возвращуся на мѣсто свое, дондеже погибнутъ.*

Ясно указываетъ причину, по которой защит-
ники Ефрема не принесли ему никакой пользы, и
почему у него не прекратятся терзанія: *азъ есмь,*
говоритъ, *яко панѣиръ Ефремови, и яко левъ дому
Іудину.* Ясно, что, если Богъ оставитъ, то спасти
не кому, ибо *руку его высокую кто отвратитъ,*
какъ написано (Исаіи 14, 27)? А что при по-
стигшихъ ихъ несчастіяхъ они лишены были
всякаго снисхожденія, на это прикровенно ука-
зываетъ, уподобляя гнѣвъ Свой самымъ страш-
нымъ и сильнымъ звѣрямъ. Именно: барсъ ²⁾,
если на кого бросится, то несется очень быстро

1) Въ славянскомъ и цѣтъ.

2) Πάρδαλις, собственно пантера, или леопардъ (πάρδαλις).
Въ русской библіи — левъ.

и такъ легко дѣйствуетъ ногами, что, почти нельзя замѣтить слѣдовъ и какихъ либо знаковъ на землѣ; а левъ ужасно, оглушительно и громоподобно рыкаетъ на горахъ, что можетъ навести трепетъ на тѣхъ, кто слышитъ, ибо *левъ возреветъ*, сказано, *и кто не убоится* (Амоса 3, 8)? Онъ нападаетъ съ неодолимою силою и бросается съ неудержимою стремительностію; если что захватить, то это уже погибло, и никто не можетъ у него отнять добычу. А что барсъ—звѣрь быстрый и какъ бы улетаетъ, схвативъ то, что попадетъ, левъ же не сокрушимъ, безстрашенъ и неудержимъ, — это самъ доказываетъ, прибавляя: *и азъ восхищу, и пойду, и возму, и не будетъ изимайи*. Это соотвѣтствуетъ силѣ львовъ, а *восхищу и пойду* указываетъ на *панѳира*, который, какъ я сказалъ, дѣйствуетъ подобнымъ образомъ. А что Господь отступитъ отъ оскорбившихъ, прекратить почти всякое вспоможеніе и лишитъ благоволенія, — это поясняетъ словами: *пойду, и возвращуся на мѣсто свое, дождеже погибнутъ*. Божество совершенно неограничено мѣстомъ, и если говорится, что Оно пребываетъ съ кѣмъ, то это въ томъ случаѣ, когда оно даруетъ ему свое благоволеніе; если же говорится, что его нѣтъ при грѣшникахъ, это значить, что оно отвращается отъ нихъ и прекращаетъ свое долготерпѣніе. Конечно, это говорится о Богѣ по-человѣчески, а мыслить нужно о Немъ такъ, какъ Ему приличествуетъ.

Стихъ 15¹⁾). *И възвѣдутъ лица моего, егда озлоблены будутъ.*

Снова научаетъ, что не напрасно иногда Богомъ насылаются бѣдствія на тѣхъ, которые имѣютъ неукротимую склонность къ постыдному и привычку безпрестанно грѣшить, но напротивъ— для ихъ пользы и въ видѣ лѣкарства. Въ самомъ дѣлѣ: презрители божественнаго милосердія, не вѣдая, что великое долготерпѣніе призываетъ ихъ къ покаянію, никогда не избѣгнуть проявленій гнѣва (Римл. 2, 3—4); когда же ихъ сломить жестокость бѣдствія, они узнаютъ полезное, и кому не принесло никакой пользы человѣколюбію, тѣхъ приводитъ къ познанію полезнаго уничиженію. Какъ жестокія болѣзни тѣлесныя, не поддающіяся легкимъ лѣкарствамъ, часто побѣждаются огнемъ и желѣзомъ,—такимъ же, думаю, образомъ и по той же причинѣ и недуги, являющіеся въ душѣ человѣческой, если не поддаются доброму слову или не побѣждаются здравымъ размышленіемъ, то уступаютъ труду, наказаніямъ и жестокимъ бѣдствіямъ. Итакъ когда озлоблены будутъ, тогда, и то едва, говоритъ, *возвѣдутъ лица моего.* У неразумныхъ людей, когда блага находятся въ ихъ власти, не бываетъ яснаго сознанія о томъ, что имъ доставляетъ благодушію; когда же случится поте-

1) Св. Кириллъ заканчиваетъ пятую главу начальными словами 1-го стиха 6-й главы: *ὄταν θλίβῃς* (вмѣсто обычнаго: *ἐν τῇ θλίψει αὐτῶν*, слав. *въ скорби своей*). То же раздѣленіе имѣютъ и нѣкоторые греческіе кодексы.

рять столь желанное, тогда-то въ особенностях и тѣмъ сильнѣе стремимся къ нему своими желаніями, при этомъ получаемъ и чувство сильнаго отвращенія къ тому, что насъ печалитъ. Посему-то, когда озлоблены будутъ, тогда *взыщутъ лица моего*.

Это изреченіе, думается, съ удобствомъ прилагается и къ тайнству Христа и весьма хорошо изъясняетъ искупленіе чрезъ Него и обращеніе къ Богу, ибо подъ взыскуемымъ лицомъ Божиимъ можно разумѣть, и со всею справедливостію, самого Сына, Который есть образъ, сіяніе и выраженіе ипостаси Отца (Евр. 1, 3). Итакъ, истинное лице Бога и Отца есть Сынъ, потому что въ Немъ познается (Отець), и видѣвшій Его видѣлъ Отца (Іоанна 14, 9). Такъ называетъ Его и богоглаголивый пѣвецъ, восклицая къ Богу всяческихъ и говоря: *лице твое просвѣти на раба твоего* (Псал. 118, 135). И еще, какъ бы отъ лица увѣровавшихъ и Духомъ пріявшихъ уже на себя образъ Сына (говорить): *знаменася на насъ свѣтъ лица твоего Господи* (Псал. 4, 7), ибо, какъ говоритъ пророкъ, *свѣтъ лица нашего Христосъ Господь* ¹⁾ (Плачь Іереміи 4, 20).

1) Въ слав.: *духъ лица нашего помазанный Господь*. У св. Кирилла вмѣсто публѣмъ поставлено φῶς, — вариантъ, нигдѣ, насколько извѣстно, не встрѣчающійся и, вѣроятно, объясняющійся вліяніемъ предшествующаго цитата.

СВ. КИРИЛЛА АЛЕКСАНДРІЙСКАГО

ТОЛКОВАНІЕ

НА ПРОРОКА ОСІЮ *).

Гл. VI, ст. 1—3. *Утрепевати будутъ ко Мнѣ, глаголюще: идемъ и обратимся ко Господу Богу нашему, яко thou побѣ**), и исцѣлимъ ны: узвѣстѣ и уврачуеи ны: исцѣлимъ ны по двюю дню, въ день третій воскреснемъ, и живи будемъ предъ Нимъ, и увѣрны: поженемъ еже увидѣти Господа, яко утро готово обрѣщемъ его, и приидетъ намъ яко дождь ранній и поздній земли.*

Выраженіе: *утрепевати будутъ* здѣсь повидимому означаетъ, что они, пробудившись какъ бы отъ сна отъ свойственнаго имъ перазумія и какъ бы изъ ночи и тьмы вступивъ наконецъ во свѣтъ и день, наперерывъ другъ предъ другомъ будутъ восклицать, что слѣдуетъ наконецъ обратиться ко Господу. А это есть обращеніе впадшихъ въ заблужденіе и преданныхъ идолопоклонству: ибо плодомъ обращенія бываетъ стремленіе находится внѣ тьмы, очевидно, демонской, и исполнившись свѣта божественнаго упоениться правильнымъ размышленіемъ къ познанію истиннаго и по естеству Бога и Господа, хотя древле думали, что есть боги и господа въ мірѣ (1 Кор. 8, 5),

*) Продолженіе. См. II, III и IV кн. Твореній Св. Отцевъ за 1891 г.

***) *ήττασεν* у св. Кирилла и въ авторитетномъ текстѣ LXX, по славянскій слѣдуетъ чтенію: *пѣлаши*, какъ у Осодорита и некотор., также въ Итал. *verberavit*.

и доходили до такого неразумія, что и дереву говорили: *отецъ мой еси ты*, и камню: *ты мя родилъ еси* (Іер. 2, 27). Рѣчь продолжаетъ быть образною. Смотри, какъ они какъ бы о львѣ и другомъ звѣрѣ говорятъ: онѣ схватилъ (*ѣлае*), и *исцѣлитъ* ны. Поелику Онѣ Самѣ сказалъ: *и азъ буду яко панѣиръ Ефремови, и яко левъ дому Гудину: и азъ восхищу, и поиду, и не будетъ изимани* (Ос. 5, 14), то они удерживаютъ эту образную рѣчь и говорятъ, что восхитившій ихъ всецѣло уврачуеъ. Какъ гнѣвъ Его причинилъ имъ скорбь, такъ блага, полученныя отъ Его милосердія, доставятъ безъ сомнѣнія радость пострадавшимъ. Вмѣстѣ съ тѣмъ мы уразумѣемъ и то, что если Богъ пошлетъ несчастія на кого-либо, то никто не въ состояніи помочь, и только Онѣ Одинъ можетъ исправить положеніе страждущихъ *).

Если же нужно относить смыслъ пророчества ко всеѣмъ живущимъ на землѣ; то мы должны принять во вниманіе слѣдующее. Адамъ въ началѣ исказилъ **) природу человѣка: ибо тотъ часъ же явилъ ее достойною проклятія, подвергшись смерти и тлѣнію. Итакъ гнѣвъ поразилъ, а благодать наложила пластырь на рану: ибо Христосъ уврачевалъ насъ, призывалъ къ познанію истиннаго Богосозерцанія, чрезъ Духа явилъ насъ способными къ соблюденію заповѣдей, содѣлалъ насъ опять блаженными, избавивъ отъ тлѣнія и освободивъ насъ отъ древнихъ недуговъ, говорю, грѣховъ и страстей. Сбылось же это надъ живущими на землѣ никакъ не въ первое, или второе время, но какъ бы въ третіе, то есть въ послѣднее и окончательное. Вѣдь всеѣхъ временъ счи-

*) букв. положене пострадавшихъ для исправленія (улучшенія) пужается въ Пемъ только одномъ.

**) *ѣлае* букв. похитилъ.

тается три, первое, среднее и послѣднее, въ которое явился намъ Христосъ. Посему-то и говорятъ какъ бы по врачебному опыту, что относящееся къ врачеванію совершится съ нами послѣ двухъ дней, такъ какъ пророческое слово употребляетъ день мѣрою для времени. Тогда, говорить, *поженемъ еже увидѣти Господа. Поженемъ* говорятъ вмѣсто: *употребилъ стараніе*. Тогда и *воскреснемъ и живи будемъ предъ нимъ*; ибо мы воскресли со Христомъ (Кол. 3, 1) *ище единъ живъ умре*, то мы живемъ Его жизнью (2 Кор. 5, 15) и уже не удалены отъ очей Божіихъ за преступленіе и не отвергнуты за грѣхъ: но допущены уже къ созерцанію Бога и получили дерзновеніе у Него, по причинѣ оправданія во Христѣ. А что чрезъ Него мы познали и Самого Отца и что Сынъ, ставшій подобнымъ намъ, есть для насъ полнота всякаго блага, это они исповѣдуютъ, говоря: *яко утро готово обрѣщемъ его*, то есть, какъ свѣтъ восходящій, какъ солнце, какъ сіяніе, по минованіи тьмы. Будетъ же намъ *яко ранній и поздній дождь*, то есть Онъ орошаетъ насъ, принявшихъ вѣру и правильно познавшихъ явленіе Его — двоякимъ, думаю, способомъ: именно: Онъ открываетъ въ Духѣ познаніе древнихъ, законныхъ и сверхъ того пророческихъ наставленій. (Это, думаю, и есть *ранній дождь*); къ сему же присоединяетъ какъ бы позднее разумѣніе евангельскихъ наставленій и возжелѣнную благодать апостольскаго благовѣствованія. И стали мы, какъ говорить пророкъ, *земля желанная* и можетъ быть о насъ поеть блаженный Давидъ, говоря: *посѣтилъ еси землю, и упоилъ еси ю, умножилъ еси обогатилъ ю* (Псал. 64, 10). Посему она дала плодъ свой во сто, шестьдесятъ и тридцать, по слову Спасителя (Матѣ. 13, 8).

Ст. 4. *Что ти сотворю Ефреме? что ти сотворю Иудо? милость бо Моя *) яко облакъ утренній, и яко роса рано падающая (πορευομένη).*

Это рѣчь не поставленнаго въ затруднительное положеніе; ибо не невѣдалъ Богъ, что полезно заблуждающимся, и не былъ безсиленъ для совершенія того, что могло послужить на пользу попавшимъ въ дѣвольскія сѣти. Напротивъ онъ обвиняетъ ихъ за то, что хотя у нихъ не было никакого недостатка въ средствахъ для уврачеванія, однакожь они добровольно склонились къ совершенію того, что незаконно. Это подобно тому, какъ если бы такъ говорилъ: какихъ средствъ попеченія и помощи небыло употреблено? и что сдѣлаю цюслѣ всего этого? Какъ же удалишь ты свою болѣзнь? И какими наконецъ врачествами ты можешь получить исцѣленіе? Вѣдь у васъ во власти была возможность—мою благодать и несравненное челоуколюбіе принять, какъ облако, утучняющее, и притомъ весьма богато, и какъ утреннюю росу, орошающую, и притомъ изобильно: но вы, говорить, все это не удостоили никакого вниманія и ни во что поставили столь священную и многожеланную благодать.

Но смыслъ пророчества можетъ быть отнесенъ въ особенности къ дару, полученному чрезъ Христа, ибо Онъ есть облако орошающее и роса утучняющая и притомъ *утренняя*, потому что (явился) нѣкоторымъ образомъ послѣ ночи, подъ которою разумѣется мракъ и тьма дѣвольская. Итакъ снисходитъ съ небеси: ибо Слово пришло къ намъ свыше и отъ Отца. *Проходящую же (πορευομένη)* называется потому, что она распространяется по всей поднебесной; ибо спасительная проповѣдь весьма широка и какъ бы расширяется

*) Въ слав. *ваша* греч. *ἐμὴν* такъ во всѣхъ авторитетныхъ спискахъ LXX, въ евр. и во всѣхъ переводахъ, т е милость къ вамъ, о васъ

по всей поднебесной, тогда какъ законъ нѣкоторымъ образомъ былъ стѣсненъ и вращался только въ странѣ іудейской: *въдомъ во Іудеи Богъ*, по слову Псалмопѣвца (75, 2); Спасителя же и Избавителя всѣхъ, то есть Христа, познала вся вселенная.

Ст. 5. *Сего ради пожиахъ пророки ваиа, убихъ я словесемъ устъ моихъ.*

Истребленіе вводящихъ въ заблужденіе есть доказательство благорасположенія и любви (Бога) къ нимъ (Израильтянамъ); ибо во Израили по временамъ появлялись лжепророки, которые привязаны были къ жертвенникамъ Ваала, вводили въ заблужденіе другихъ и сами заблуждались, по написанному (2 Тим., 3, 13). Но они по временамъ избиваемы были, когда Богъ повелѣвалъ это и произносилъ надъ ними праведный приговоръ. Такъ однихъ избилъ Ілія около жертвенника Ваала за то, что они пустословили и говорили: *послушай насъ, Ваале, послушай насъ* (3 Цар. 18, 26), другихъ же умертвилъ Іиуй, котораго помазалъ на царство во Израили блаженный пророкъ Елисеѣй чрезъ одного изъ сыновъ пророческихъ, что было также по повелѣнію Бога (4 Цар. 9, 1). Когда онъ былъ помазанъ на царство, послѣ того какъ Богъ прогнѣвался на обольстителей, тогда онъ (Іиуй) прежде всего убилъ Ахаава, послѣ него Іезавель, потомъ сыновъ его, находившихся во всей Самаріи. Сдѣлавъ видъ, что хочетъ совершить праздникъ Ваалу, онъ собралъ всѣхъ лжепророковъ, и притворившись желающимъ принести жертву, закололъ ихъ всѣхъ по одиночкѣ, собранныхъ въ домъ (4 Цар. 10, 19—25). А самого Ваала ниспровергъ и алтари его сожогъ, какъ написано объ этомъ. Итакъ что избіеніе лжепророковъ было, какъ я сказалъ, доказательствомъ благорасположенія и любви (Бога)

къ Израилю, этому онъ научилъ, говоря: *сега ради пожалъ пророки ваша*. Весьма хорошо говорить: *пожалъ*; ибо они пали во множествѣ, срѣзанные подобно колосьямъ.

Ст. 5. 6. *И судъ мой яко свѣтъ изыдетъ: зане милости хочу, а не жертвы, и увидѣнія Божія, нежели всесожженія*.

Указываетъ и на другой видъ благорасположенія и любви къ нимъ, который, еслибы былъ приведенъ въ исполненіе, согласно съ Его волею, то былъ бы спасенъ весь Израиль и Іуда; ибо Богъ и Отецъ не только уничтожилъ множество нечестивыхъ лжепророковъ, предавъ ихъ заслуженной смерти, но и послалъ въ свое время самого Сына, Открывшаго благу Ю Его волю прежде другихъ потомкамъ Израиля и яснымъ содѣлывшаго судъ Его. Посему и говорилъ устами Давида слѣдующее: *азъ поставленъ есмь царь отъ него надъ Сиономъ горою святою его, возвышай повелѣнія Господне* (Псал. 2, 6). И Самъ отъ Себя ставъ подобнымъ намъ, то есть, человѣкомъ, говоритъ: *о себѣ не глаголю, но пославый мя Отецъ той мнѣ заповѣдь даде, что реку и что возглаголю* (Іоан. 14, 10: 12, 49).—Итакъ *изыдетъ судъ мой*, говоритъ, *яко свѣтъ*, то есть, моя воля неприкрытая загадками, но прямо и открыто будетъ предложена умамъ всѣхъ. А что Еммануиль, нѣкогда пришедши, будетъ призывать заблудившихся не къ законному служенію и будетъ убѣждать къ почитанію не того, что въ образахъ и тѣняхъ, напротивъ будетъ приводить къ доброй жизни, справедливости и милосердію и любви другъ къ другу и къ истинному, безошибочному познанію Бога и сдѣлаетъ ясною цѣль суда, — объ этомъ говоритъ: *зане милости хочу, а не жертвы, и увидѣнія Божія, нежели всесожженія*. Ибо что говоритъ Спаситель?

Вся убо, елика аще хотите, да творятъ вамъ чловѣцы, тако и вы творите имъ (Матѹ. 7, 12). Показывая же, что у Бога особенно почтена любовь, говоритъ: о семъ разумѣютъ вси, яко мои ученицы есте, аще любовь имате между собою (Іоан. 13, 35). А что онъ приводилъ умъ приходящихъ къ Нему къ познацію истиннаго Бога, — кто можетъ усумниться въ этомъ? Ибо Онъ указывалъ намъ на Себя, какъ на образъ Родившаго Его, говоря истинному ученику Своему Филиппу: не вѣруеши ли, яко азъ во Отца, и Отецъ во мнѣ есть? видѣвый мене видѣ и Отца. Азъ и Отецъ едино есма (Іоан. 14, 9. 10; 10, 30). А если кто захочетъ сказать, что Самъ Сыиъ есть милость Отца, превосходящая жертву и всесоженіе, тотъ будетъ понимать правильно; ибо такъ Онъ называется въ богодухновенномъ Писаніи. Такъ Самъ Богъ и Отецъ нѣгдѣ говорилъ намъ о Немъ: *приблизися бо спасеніе мое приити, и милость моя откроется* (Иса. 56, 1). И пророкъ (говоритъ) къ Нему: *яви намъ Господи милость твою, и спасеніе твое даждь намъ* (Псал. 84, 8). Поистинѣ Христосъ есть милость отъ Отца, потому что Онъ уничтожаетъ грѣхи, прощаетъ преступленія, оправдываетъ вѣрою, спасаетъ погибшихъ, избавляетъ отъ смерти и чего еще самаго лучшаго не подаетъ намъ? И такъ лучше жертвы и всесоженій познаніе Бога, какъ бы совершаемое во Христѣ: ибо чрезъ Него и въ Немъ мы почтили Отца и получили оправданіе вѣрою.

Ст. 7. *Сии же суть яко чловѣкъ преступающій заветъ.*

Стараясь со всѣхъ сторонъ и какъ можно лучше изслѣдовать истину, мы теперь должны сказать, что въ еврейскомъ изданіи вмѣсто: *яко чловѣкъ* читается: *яко Адамъ преступающій заветъ*, такъ что можно разумѣть такое преступленіе Израильтянъ, какое совер-

шилъ Адамъ. Хотя у него и была возможность имѣть ближайшее общеніе съ Богомъ и пребывать въ безсмертіи и наслаждаться райскими удовольствіями, но онъ пренебрегъ божественною заповѣдію, потомъ погибъ постыдѣйшимъ образомъ и неожиданно лишился первобытнаго блаженства. Такъ и они (разумѣю опять Израильтянъ) хотя и пользовались благоволеніемъ и любовію Бога всеяческихъ, имѣли въ Немъ Спасителя и защитника, подающаго имъ милость какъ облако ранне и какъ росу утреннюю нисходящую, изводящаго какъ свѣтъ судъ свой, и удостоивающаго ихъ служенія по закону, — но оказались перадивыми въ отношеніи къ тому, что необходимо для нихъ самихъ и полезно для ихъ благополучія и славы, и презрѣли Бога, Владыку всеяческихъ, хотя Онъ ясно говорилъ чрезъ премудраго Моисея: *не сотвори себѣ кумира, ни всякаго подобія, елика на небеси горь, и елика на земли низу, и елика въ водахъ подъ землею* (Исх. 20, 4) и опять: *да небудутъ тебѣ бози инии развѣ мене* (—3). Послику же они подобно первому, то есть Адаму, впади въ отступленіе: то и они сами всецѣло отпали отъ Того, Кто могъ доставить имъ радость, ибо преступили завѣтъ.

Если же понимать это пророчество таинственнѣе, какъ пророчество о Христѣ; то мы уясня смыслъ сказаннаго, скажемъ еще слѣдующее. Богъ и Отецъ послалъ съ небесъ Сына, чтобъ просвѣтилъ Израильтянъ и сдѣлалъ яснымъ судъ Его и научилъ оставить древнія жертвы и весоженія по закону, напротивъ помиловалъ, оправдавъ вѣрою, и призвалъ къ познанію истиннаго Бога; ибо чрезъ Него и въ Немъ мы узрѣли Отца и имѣли *приведеніе* къ Нему (Еф. 2, 18), какъ и въ гдѣ говоритъ объ этомъ священное Писаніе. Но Израильтяне сдѣлались *яко человекъ*

преступляи завѣтъ. Что это значить, — объ этомъ, насколько могу, скажу опять. Кто преступаетъ завѣщаніе, написанное другимъ, тотъ или самъ не вступаетъ во владѣніе наслѣдствомъ, назначеннымъ отъ писавшаго, или же другихъ, вписанныхъ въ завѣщаніи, лишаетъ того, что имъ назначено здѣсь въ завѣщаніи. Нѣчто такое совершили Іудеи и притомъ по отношенію ко Христу. Какъ или какимъ способомъ? Богъ и Отецъ даровалъ Христу какъ бы нѣкоторый славный и изрядный удѣлъ—владычество надъ народомъ, ибо онъ вошѣлъ, говоря: *азъ поставленъ есмь царь отъ него надъ Сиономъ горою святою его* (Псал. 2, 6), — и далъ Сыну духовный виноградникъ, то есть, Израиля, *виноградъ бо Господа Саваоиа, по написанному, человекъ Іудинъ, новыи садъ возлюбленный* (Иса. 5, 7). Но, какъ сказалъ блаженный евангелистъ Іоаннъ, *во свои прииде, и свои его не приима* (1, 11), ибо вывели его за ворота города и предали смерти, говоря: *сей есть наслѣдникъ: приидите убиемъ его и удержимъ достояніе его* (Матѣ. 21, 38). Замѣть же, какъ они сдѣлались *яко человекъ преступаи завѣтъ.* Ты позналъ наслѣдника, такъ отдай же предназначенное ему наслѣдство. Итакъ они преступили завѣщаніе Отца, лишая наслѣдника наслѣдства, насколько отъ нихъ зависѣло; но и сами не приступили къ благодати и не достигли даннаго имъ отъ Бога наслѣдія. Богъ чрезъ пророка сказалъ: *се дніе грядуть, глаголетъ Господь, и завѣщаю дому Израилеву и дому Іудину завѣтъ новъ, не по завѣту, егоже завѣщаша отцемъ ихъ, въ день, въ онъ же емшу ми за руку ихъ, извести я изъ земли Египетскія* (Іер. 31, 31. 32). Если кто сравнитъ новый завѣтъ съ первымъ, то уразумѣетъ весьма большое различіе благъ обѣтованныхъ. Тамъ обѣтована была имъ земля Аморреевъ и Гергесѣевъ и Евеевъ

и Іевусеевъ; новый же завѣтъ, то есть, Христовы установленія чрезъ вѣру призывали къ сыноположенію Божию, къ безсмертію и жизни безконечной, къ общенію съ Богомъ чрезъ Духа, къ царству небесному. Но они не восхотѣли имѣть назначеннаго имъ отъ Бога и Отца чрезъ Сына наслѣдія. Итакъ они оскорбили Бога двоякимъ способомъ, — и преступая завѣтъ, и изгнавъ, насколько отъ нихъ зависѣло, наслѣдника изъ даннаго ему Отцемъ наслѣдства, лишившись впрочемъ и сами того, что было даровано имъ отъ Бога во Христѣ.

Ст. 8. *Тамо презръ *) мн Господь, градъ дѣлалъ суетная, мутящій воду, и крепость твоя **) мужа разбойника.*

Рѣчь опять возвращается къ изображенію преступленій, за которыя по справедливости было истреблено нечестивое множество бывшихъ у нихъ лжепророковъ. *Тамо*, говоритъ, то есть въ то время, въ которое палъ Израиль и дошелъ до такого состоянія, что рѣшили поклоняться демонамъ (ибо это и означаетъ *тамо*, понимаемое въ смыслѣ событій, а не въ смыслѣ мѣста), до крайности презрѣлъ меня Галаадъ. Это — городъ по ту сторону Іордана, назначенный для левитовъ по закону Моусѣеву. Итакъ это былъ городъ жрецовъ и левитовъ. Но они, обязанные другихъ отвращать отъ заблужденія и руководить къ истинѣ и къ познанію полезнаго (*понеже устны бо іереовы сохраняютъ разумъ, и закона взыщутъ отъ устъ его Мал. 2, 7*), сами сдѣлались изобрѣтателями идоловъ и художниками суетныхъ, *дѣлали суетная*, то есть идоловъ. *Мутили и воду*, то есть

*) Въ Слав. *Тамо презръшиа мн. Галаадъ...* какъ въ Компл. изд.

**) Въ слав. прибавлено: *яко мужа разбойника*, какъ въ нѣкоторыхъ.

для народной толпы служили причиною смятенія. Въ Свящ. Писаніи обыкновенно безчисленное множество людей уподобляется водѣ. Посему о странѣ Вавилонской и Ниневійской, отличавшейся многочисленнымъ народонаселеніемъ, говоритъ: *аки купль воднаи воды ея* (Паум. 2, 7.) вмѣсто: какъ купль полна водѣ, такъ народъ ея. Или и другимъ способомъ мутили воду, предлагая приходящимъ къ нимъ какъ бы нѣкоторое мутное и грязное ученіе и дѣлая грубымъ умъ людей неопытныхъ, ибо учили поклоняться идоламъ. Посему Богъ всяческихъ устами пророка Іезекіиля опять обвинялъ ихъ и къ нимъ, какъ къ овнамъ и вожакамъ стада вопіялъ, говоря: *и вы овцы моя, сія глаголетъ Господь: се азъ разсужду между овцею и овцею, и овномъ и козломъ. Не довольно ли вамъ, яко на благой пажити пасостесь, и останокъ пажити вашей ногами вашими попираете, и устоявшуюся воду пиваете и останокъ ногами вашими возмущаете: и овцы моя поправленіемъ ногъ вашихъ живяху, и возмущенную воду ногами вашими пияху* (Іезек. 34, 17—19). Потомки Левія, будучи свѣдущи въ законѣ, и имѣя какъ бы прекрасное пастбище и прозрачную и чистую воду — ученіе Моисея, въ достаточной мѣрѣ способное руководить къ познанію истины, нѣкоторымъ образомъ попирали пастбище и мутили воду, предлагая грубое, грязное и исполненное земной нечистоты ученіе тѣмъ, которые на подобіе овецъ слѣдовали за ними, какъ за овнами. Посему граждане и жители Галаада привлекаются къ суду, какъ мутящіе воду и избличаются, какъ обладающіе силою мужа разбойника. А въ какомъ смыслѣ намъ слѣдуетъ понимать это, мы постараемся уяснить, толкуя послѣдующія слова.

Ст. 9. 10. *Скрыша жерцы путь *)*, *убиши Сікіму*,

*) Въ Слав. прибавлено: *Господень*, какъ въ Алекс. спискѣ, въ Итал. пер. и др.

*яко беззаконіе сотвориши въ дому Израилевъ. Видѣхъ грозная тамо, блуженіе Ефремово, осквернися Израиль и Иуда. *)*

Рѣчь святыхъ пророкозъ напоминаетъ о такихъ иногда историческихъ событіяхъ, о которыхъ если бы кто захотѣлъ умолчать, не могъ бы изъяснить смысла сказанныхъ словъ. Посему тѣмъ, которые желаютъ ясно истолковать приведенныя слова и всегда стремятся сдѣлать что нибудь полезное своимъ слушателямъ, — необходимо преодолѣть лѣность. Итакъ, теперь же приступимъ къ этому. Сикима есть небольшой городъ по ту сторону Иордана въ сосѣдствѣ съ Галаадомъ, который, какъ мы сказали прежде, отданъ былъ потомкамъ Левія, когда Иисусъ Навинъ раздѣлялъ землю обѣтованія. Случилось, что во время святаго праздника, установленнаго закономъ, говорю, праздника кущей, когда всѣ отовсюду обыкновенно приходили во Иерусалимъ, какъ требовалъ того законъ, — и нѣкоторые изъ Сихемлянъ, или вслѣдствіе мученій совѣсти и раскаянія въ своемъ заблужденіи, или вслѣдствіе призванія Богомъ къ благоразумію, пожелали наконецъ показать повинновеніе законамъ и постарались придти во Иерусалимъ и совершить тамъ праздникъ по закону. Это было нѣкоторымъ началомъ какъ бы обращенія и прекращенія привязанности къ служенію идоловъ. Чтобы нѣкоторые изъ Израилтянъ, то есть, принадлежащихъ къ десяти колѣнамъ, не приходили изъ Самаріи во Иерусалимъ для совершенія жертвы и праздниковъ, установленныхъ законами, и потомъ мало по малу не возвращались къ древней религіи и не дѣлались подданными царства Іудейскаго,

*) Въ Славян. это мѣсто читается такъ: *убиши Сікіму, яко беззаконіе сотвориши. Въ дому Израилевъ видѣхъ грозная; тамо блуженіе Ефремово: осквернися Израиль и Иуда.*

Іероваамъ съ самаго начала измыслилъ телицъ и повелѣлъ жалкій совершать имъ все установленное закономъ, воздавая собственнымъ изобрѣтеніямъ славу, подобающую Богу. Съ цѣлю доставить безопасть своему царствованію, онъ отнялъ у Бога какъ бы собственныхъ Его подданныхъ. Итакъ нѣкоторые изъ Сихемлянъ пытались ходить во Іерусалимъ, но жители сосѣдняго Галаада удерживали ихъ отъ этого, хотя они, какъ я сказалъ, происходя отъ племени левитскаго, поставлены были на священнослуженіе по закону. Такъ какъ они дѣлали суетная (ибо были художники идоловъ): то приходили въ гнѣвъ при опасеніи, какъ бы не пришло въ совершенный упадокъ ихъ искусство, еслибы Израиль наконецъ отвратился отъ служенія идоламъ. А когда не повиновались ихъ словамъ, прибѣгали къ нечестивымъ замысламъ и дѣйствіямъ. Стали подговаривать нѣкоторыхъ дѣлать разбойническія нападенія на срединѣ пути (во Іерусалимъ) и звѣрски избивали Сихемлянъ, если они рѣшались идти во Іерусалимъ, вопреки ихъ желанію. И такимъ образомъ очень многіе погибли. Иные же спасались и имѣли возможность избѣгать ихъ руки, но липившись того, что несли съ собою для жертвы, едва-едва поворачивались въ свое отечество. Посему Владыка вѣческихъ обвиняетъ жителей Галаада въ томъ, что они какъ левиты и священнослужители и призванные управлять другими хотя и были обязаны показывать заблуждающимся свѣтлый путь благочестія по закону: но они напротивъ скрывали его, не позволяя приво мудрствовать тѣмъ, которые или по собственной волѣ, или велѣдствіе вышшаго впушенія возбуждены были къ рѣшимости освободиться наконецъ отъ демонскаго заблужденія. Итакъ *скрыта*, говоритъ, *жерцы путь Господень*. Это тоже самое, что

иначе ясно сказано другимъ пророкомъ: *священницы не рекоша, гдѣ есть Господь? и держащій законъ не видѣша мя, и пастыри нечествоваша на мя* (Иер. 2, 8). Но дѣянія Галаадитянъ не ограничивались этимъ. Кромѣ того, что скрывали путь Господень, они еще и убивали Сихемлянъ, предавая ихъ въ руки разбойниковъ. Посему Онъ и говорилъ Галааду: *и крепость твоя яко мужа разбойника*.

Смотри, какъ Богъ приводитъ намъ на память древнюю исторію и воспоминаетъ о древнихъ преступленіяхъ Левія. То, о чемъ я говорю, заключается въ слѣдующемъ. Дина, дочь Іакова или Израиля (ибо Іаковъ переименовалъ былъ въ Израиля) нѣкогда вышла изъ шатра отца, потому что пожелала видѣть дочерей туземныхъ жителей. Это было въ Сихемѣ. Тогда увидѣвъ дѣвицу Сихемъ, сынъ Емморовъ, неожиданно изнасиловалъ и лишилъ ее дѣвства. Братья дѣвушки, Левій и Симеонъ, сильно вознегодовавъ на это, умышляютъ коварство. Они уговорили жителей Сихема обрѣзаться. Когда же это было исполнено, они совершенно истребили Сихемлянъ, еще болѣвшихъ и изнемогавшихъ отъ страданій; и на упрекъ отца за необузданность гнѣва говорили слѣдующее: *аки блудницу ли возлюблютъ сестру нашу* (Быт. 34, 31)? Объ этомъ событіи и напоминаетъ намъ теперь, съ нѣкоторою утонченностію *) говоря: *убиша Сикиму, яко беззаконіе сотвориша въ дому Израилевѣ*. Тогда, говоритъ, они были виновны, потому что согрѣшили противъ дома Іакова, или Израиля, лишивши невинности дѣвицу, посему мы и убили Сикиму. Но нынѣ, говоритъ, они хотѣли обратиться къ Богу, возлюбить установленія закона, принести жертвы, со-

*) *μετά τινος ἡθους* лат. cum quadam urbanitate ac dissimulatione.

вершить праздники и наконецъ удалиться отъ помысловъ объ идолослуженіи. Что же Левиты? *Скрыша путь Господень, убиша Сікіму*. Ужели и нынѣ будутъ обвинять въ томъ, что совершили беззаконіе въ дому Израилевъ? Какая дѣва обезчещена нынѣ? Противъ какой Дины они согрѣшили? Какія преступленія Сихемлянъ, когда они почтили Бога, когда они обнаружили любовь къ правильному настроенію мыслей и горячее желаніе исполнять требованія закона? Итакъ *видѣхъ*, говоритъ, *ужаснѣйшее тамъ любодѣяннѣ Ефрема*. Какъ будто кто-то пораженъ удивленіемъ, и весьма справедливо, видя, что родъ священный и избранный до такой степени удалился отъ любви къ Богу, что они не только сдѣлались изобрѣтателями идоловъ для другихъ, но и пренятствуютъ имъ выражать свою любовь къ Богу. Итакъ *осквернися*, говоритъ, *Израиль и Иуда*, такъ что если они и подвергнутся чему либо ужасному; то пусть никто не обвиняетъ гнѣвающагося на нихъ Бога.

Ст. 11. *Начни обзирати виноградъ себѣ, егда возвратишу плъненіе людей моихъ, егда исцѣлю Израилья*.

Пророческая рѣчь опять обращается къ жителю Галаада и говоритъ, что я, какъ Богъ, началъ врачевать и обращать Израилья. И Сихемляне наконецъ пожелали поклонить выю свою Богу и совершать праздники, не Іеровоамомъ, но закономъ установленные и удалиться отъ незнаю какъ изобрѣтеннаго заблужденія. Ты же, Галаадитянинъ, какъ бы стригъ ихъ и обиралъ какъ виноградникъ и изъ награбленнаго приобрѣлъ себѣ богатство неправедное. Посему опять съ нѣкоторою утонченностію *) восклицаетъ: *начни обзирати виноградъ себѣ*. Симъ какъ бы говорить, а если не говорить, то тонко даетъ понять,

*) *Ev ἔθει* лат.: cum irrisione quadam.

что и я сдѣлаю тебя начаткомъ наказуемыхъ. Начиная стричь Израиля и какъ бы собирать виноградъ съ совершителей столь ужаснаго нечестія, Я сдѣлаю тебя начаткомъ гнѣва. Нужно знать, что Фуль, царь Ассирійскій, первый сдѣлавшій нападеніе на Самарію и на Израиля, отвелъ въ плѣнъ прежде всего колѣна, жившія по ту сторону Іордана. А тамъ Галаадъ былъ единственнымъ городомъ. И такъ, какъ ты, Галаадитянинъ, бралъ себѣ добытое грабительствомъ, когда Я обращалъ къ Себѣ Израиля и начиналъ врачевать его: такъ и Я, предавши Израиля Ассиріянамъ, сдѣлаю тебя начаткомъ отводимыхъ въ плѣнъ.

Древнія преступленія сродны съ преступленіями Іудеевъ противъ Христа. Богъ и Отецъ призывалъ всего Израиля къ тому, чтобъ опъ имѣлъ самыя лучшія стремленія и прекратилъ служеніе по закону и вмѣсто него избралъ новое и евангельское. Но они не мало противились тѣмъ, которые обращали и призывали ихъ къ исцѣленію, какъ написано, что *уже бяху сложилися жидове, да, аще кто его исповѣсть Христа, отлученъ отъ синагга будетъ* (Іоан. 9, 22). А начальники ихъ слышали: *горе вамъ книжници и фарисее лицемери, яко взяте ключъ разумьнїя: вы не входите, ни входящихъ оставляете внити* (Матѳ. 23, 13; Лук. 11, 52). Посему они преданы врагамъ и подверглись тяжкимъ наказаніямъ за неистовство противъ Христа.

Гл. VII, ст. 1. 2. *И откроется непризда Ефремова и злоба Самарійска, яко содѣлаши лжу: и шитъ къ нему выидеть совлачальи разбойникъ на пути его: яко да воспоютъ вкупъ, аки поющїи сердцемъ своимъ.*

Владыка всяческихъ истинно благодѣтель по природѣ и милостивъ, долготерпѣливъ и многомилостивъ (Іоан.

2, 13). Пока Онъ долго терпитъ согрѣшающимъ, до тѣхъ поръ преступленія ихъ какъ бы сокрыты; когда же Онъ начинаетъ гнѣваться и посылаетъ наказанія и не дозволяетъ наслаждаться спокойствіемъ, тогда преступленія становятся ясными, кажутся какъ бы уже открытыми и, какъ бы выставленныя на средину, обыкновенно бываютъ доступны взорамъ всеѣхъ. Это и будетъ теперь, говорить, съ Ефремомъ и Самарією. Подъ Ефремомъ здѣсь разумѣй царскій въ Самаріи родъ, изъ котораго произошолъ Іеровоамъ и его потомки. Подъ Самарією же разумѣй находящихя въ Самаріи, то есть, десять колѣнъ. Говорить, что откроются грѣхи ихъ по такого рода причинамъ, *яко содѣлаша лжу*, совершая пустое и гнилое служеніе и сдѣлавшия художниками идоловъ, какъ я сказалъ, и *яко тать*, то есть разбойникъ, *къ нему видетъ*, вмѣсто: вошолъ и нашолъ отдыхъ и остановился у него воръ, совершающій грабительство на дорогѣ, чтобъ изъ этого ясно было, говорить, что они имѣютъ согласное сердце, созвучное очевидно и единомысленное. Такъ одни грабили тѣхъ, которые хотѣли идти въ Іерусалимъ, другіе же раздѣляли съ ними преступленія, печестиво получая часть изъ награбленнаго.

И начальники іудейскіе радовались, когда увѣровавшіе во Христа подвергались сильнымъ нападеніямъ, и становились участниками въ нападеніи и разбоѣ другихъ, радуясь гоненію на вѣрныхъ и въ свою душу и сердце принимая сатану, какъ гнѣвоего разбойника, лишающаго ихъ душу всякаго благочестія, чтобъ они имѣли сердце, согласное съ нимъ. Какъ *прильп-ляйся Господеви единъ духъ есть съ Господемъ* (I Кор. 6, 17): такъ точно, думаю, прильпляющійся къ сатанѣ будетъ имѣть одно сердце съ нимъ.

Ст. 2. *Вся злобы ихъ помянухъ: нынѣ обыдоша ихъ совѣсти ихъ, противу лицу ми быша.*

Пока еще мы грѣшимъ сносно и умѣренно, какъ люди и имѣющіе природу, удобопреклонную ко злу, до тѣхъ поръ Богъ, по свойственному Ему человѣколюбію, не взыскиваетъ съ насъ: ибо *позна созданіе наше. помяну, яко персть есмь*, по слову Псалмопѣвца (Псал. 102, 14). Но какъ скоро совершается нами что нибудь великое, необычайное и по истиннѣ невыносимое, что наконецъ раздражаетъ и самую кротость судьи и какъ бы невольно возбуждаетъ къ гнѣву: тогда Онъ, такъ сказать, обращается къ воспоминанію о грѣхахъ, совершенныхъ нѣкоторыми. Посему и говоритъ объ Ефремѣ и Самаріи: *вся злобы ихъ помянухъ*. Кажется и здѣсь пророческое слово хочетъ намекнуть намъ о прежнемъ. По благиости Своей, говоритъ, Я простиаъ убійство Сихемлянъ, погибшихъ отъ Левіи за оскорбленіе Дины дочери Іакова, но такъ какъ они совершили убійство и теперь, то Я вспомяну и древнюю ихъ неправду и подвергну ихъ наказанію и за прежніе грѣхи, какъ убійць и жестокихъ людей. Посему *обыдоша ихъ*, говоритъ, *совѣсти ихъ*, — какъ бы такъ говорить: они уже осажены своими советверными печестивыми желаніями и замыслами: пѣкогда лукавствомъ и обманомъ избили жителей Сихема, нынѣ разбойнически—(избили) даже и обращающихся къ Богу. Такъ какъ грѣхи, превышающіе всякое слово, наконецъ *противу лицу ми быша*: то Я, говоритъ, не буду спускаться къ такимъ беззаконіямъ и не буду оставлять безъ вниманія и откладывать за нихъ наказаніе.

Обыдоша Іудеевъ *совѣсти ихъ* и въ томъ, что они замышляли противъ Христа; ибо они убили пророковъ, пока Богъ долготерпѣлъ имъ. Но послѣ того,

какъ они сдѣлались убійцами Господа, *обыдоша ихъ совѣти ихъ* и Богъ всяческихъ вспомянулъ всѣ ихъ беззаконія.

Ст. 3. *Злобами своими возвеселиша царей *) и лжами своими князей.*

Тѣмъ, которые стремятся дѣлать добро и жить сообразно съ закономъ, надлежало, говорить, умиловать къ себѣ Избавителя и радовать Спасителя и Того, Кто имѣетъ неодолимую крѣпость для этого. Они же, сдѣлавшись весьма небрежными къ тому, что необходимо для ихъ жизни и полезно для благоденствія, не дѣлали этого и ни во что ставили оскорблять Бога. Они угождали своимъ царямъ и начальникамъ, доставляя имъ радость своею готовностью на все имъ пріятное и причиняя оскорбленіе Богу въ наслажденіе и удовольствіе обольстителямъ. Обличаетъ опять въ томъ, что они послѣдовали за Иеровоамомъ и подчиненными ему вождями и немедленно согласились съ тѣмъ, кто измыслилъ служеніе золотымъ тельцамъ и хотѣлъ незаконно привести ихъ и къ другому служенію. Да надлежало тому, кто имѣетъ истинную любовь къ Богу, мужественно противодѣйствовать ихъ замысламъ и весьма постыднымъ предпріятіямъ и постараться воспренятствовать безумствующимъ, чтобъ они не особенно спѣшили доставлять имъ удовольствіе.

Истинный же смыслъ это изрѣченіе получаетъ, если опять понимать его въ отношеніи къ распинателямъ Еммануила. Говоря ложь о немъ и клевету на Него, они доставляли радость Ироду и Понтію Пилату и начальникамъ синагоги. Такъ и божественный Петръ въ одно время говорилъ Отцу и Богу

*) Въ Слав. *царя*, какъ Комплют.

всяческихъ: *собрашася бо во истину во градъ семъ на святаго отрока твоего, его же помазалъ еси, Иродъ же и Понтійскій Пилатъ съ языки и людьми Израилевыми* (Дѣян. 4, 27).

Ст. 4. *Вси любодѣющіи, яко пещь жегома на печенів сожженія отъ пламени, отъ примѣшенія тука, дондеже вскиснетъ то *)*. *День **) царей вашихъ*.

Здѣсь ясно повѣствуется намъ о томъ, что они нѣкоторымъ образомъ злодѣйствами своими увеселяли царей и ложью начальниковъ своихъ. Таковъ историческій смыслъ (этого изрѣченія), который если кто разсмотритъ, тотъ въ совершенствѣ уразумѣетъ значеніе пророчества. Итакъ, когда отложились десять колѣнъ ѿ надъ ними воцарился нечестивый Іероваамъ, — онъ сильно опасался, какъ бы они, ходя во Іерусалимъ ради совершенія праздниковъ, установленныхъ закономъ, постепенно не получили расположенія—опять подчиниться власти Іуды, и, вспомнивъ о древнихъ обычаяхъ, не убили его или насильственно не отняли наконецъ у него власть надъ собою. Но этой причинѣ онъ, ненавистный Богу и жалкій, замышляетъ освятить для нихъ золотыхъ телицъ и придумываетъ способъ нечестиваго идолослуженія и рѣшается установить новые праздники телицамъ, какъ говоритъ объ этомъ преданіе Евреевъ (3 Цар. 12, 26—32). Итакъ въ началѣ онъ не мало боялся, какъ бы сочувствующіе древнему и отъ отцевъ преданному имъ служенію не отложились отъ его власти, или не убили его, какъ я сказалъ, и отвергнувъ его замыселъ, опять не рѣшились возвратиться къ прежнему царю, испытывая скорбь и спра-

*) *ἀπό, слав. то все, слѣдѣя чтенію: ἀπό όλον.*

**) Слав. *Во дни царей вашихъ* и слова эти отнесены къ слѣдующему стиху, какъ въ авторитетномъ текстѣ LXX, Итал., Вульгатѣ и Евр.

ведливое негодование при видѣ оскорбленія Моисея и попранія ими божественной заповѣди. Посему-то, будучи лукавъ какъ лисица, онъ разсылаетъ во Израилѣ многихъ, которые внушали и говорили, что имъ слѣдуетъ сдѣлать тельца и вновь установить собственные праздники и просить объ этомъ самого царя. Когда же онъ увидѣлъ, что народъ весьма расположенъ къ этому, единодушенъ и согласенъ съ умыслившими это, то въ собраніи всѣхъ открыто провозгласилъ, что слѣдуетъ поклоняться золотымъ телицамъ и назначилъ днемъ праздника пятнадцатый день осьмага мѣсяца, какъ написано (3 Цар. 12, 32). Когда же Иеровоамъ говорилъ это, народъ одобрялъ его и восклицалъ: „это день царя, и потому и мы послушаемъ его намѣренія“—и рѣшился утѣшить его и другими подобными же одобреніями. За народомъ послѣдовали и власть имѣющіе, соглашаваясь и одобряя его. Объ этомъ-то и напоминаетъ намъ въ настоящемъ случаѣ пророческое слово. *Вси бо любодѣющіи*, говоритъ, *яко пещь жегома на печеніе сожженія отъ пламене*. Предавшись духовному любодѣяннію или отступленію отъ Бога (это и есть любодѣяніе), они уподобились какъ бы раскаленнымъ печамъ, готовымъ для варенія того, что въ нихъ будетъ вложено. Они были исполнены пламени,—очевидно жара и какъ бы воспламененной похоти. Они уподобились пышному тѣсту, имѣющему уже закваску, но совершенно вскисшему въ день царя ихъ, когда, какъ я сказалъ недавно, Иеровоамъ открыто объявилъ, что надобно приносить жертвы телицамъ и совершать въ честь ихъ праздники и они на это возглашали: „это—день царя“, какъ объ этомъ, какъ я сказалъ, свидѣтельствуетъ преданіе. Тогда-то вскисло совершенно, то есть, окончателно состоялось распо-

ряженіе, утверждающее нечестіе. И такъ, имѣя души, воспламененныя горячими и неудержимыми пожеланіями къ преступленію, и какъ бы всквапленные такимъ образомъ въ день царя, они дошли до крайняго нечестія.

Подобное же опять совершили Іудеи по отношенію ко Христу. Говоря ложь на славу Его и мало по малу отвлекая народъ отъ любви къ Нему, книжники и фарисеи совершили духовное любодѣяніе, отвративъ отъ Него народное множество.

Ст. 5. *Пачаши князи яритися отъ вина, простроша руку свою съ губителями: зане разгорьшася яко пещь сердца ихъ.*

Здѣсь, какъ кажется, говоритъ о винѣ изъ виноградника Содомлянъ, опьяняющемъ сердца и омрачающемъ умъ и наполняющемъ его пагубною мерзостною слѣпотю. И такъ, когда нѣкоторые при нововведеніи телицъ и праздниковъ въ честь ихъ выражали негодованіе, то многіе изъ князей воспламенялись гнѣвомъ. И чтобъ незамѣтно было множество благоразумнѣйшихъ людей, молчавшихъ и неподававшихъ голоса въ похвалу (нововведенія), они простирали руки къ народу и какъ можно громче вопіяли: „это — день царя“, и одобряли печестивые нравы. И такъ унившись нечестивымъ напиткомъ. говорить, они предавались гнѣву и противъ несогласавшихся на столь постыдныя дѣла, скрежетали зубами, простирая свои руки *съ губителями*. Губителями называетъ народную толпу. Они, какъ я сказалъ, сочувствовали этому, хотя обязаны были руководить къ благочестію и открыть путь къ полезному. Но они, говорить, были воспламенены сердцемъ и восприняли въ свои души пагубный пламень преступной похоти.

Ст. 6. *Внегда устремлятися имъ всю ночь сна Ефремъ насытится, завтра бысть, и разгорься яко пламень огненный.*

И уже сказавъ, что ненавистный Богу Иероваамъ находился въ большомъ страхѣ, пока еще только замышлялъ нечестивыя предпріятія. Онъ думалъ, и весьма справедливо, что Израиль можетъ придти въ негодование, если бы узналъ, что онъ хочетъ ни во что поставить нарушеніе отеческихъ обычаевъ. Когда же онъ объявилъ народу, что надобно поклоняться телицамъ, и когда народъ охотно принялъ его замыселъ и вмѣстѣ съ князьями выразилъ одобреніе, какъ будто они правильно мудрствуютъ и поступаютъ; тогда онъ освободился отъ страха и избавился отъ подозрительности, сдѣлался наконецъ благодушнымъ и исполненнымъ веселія. Итакъ *внегда устремлятися имъ*, то есть, въ то время, какъ они падали въ погибель и пагубу, склонившись на его предложеніе и согласившись съ нимъ и одобряя нарушеніе любви къ Богу; тогда говоритъ: „о Ефремъ, то есть, Иероваамъ изъ колѣна Ефремова, ты спалъ всю ночь“. Онъ какъ бы такъ говоритъ: если прежде онъ проводилъ ночи безъ сна отъ страха и подозрительности; то, освободившись отъ заботъ, онъ предавался изнѣженности и всю ночь лежалъ на мягкихъ ложахъ; когда же наступило утро, онъ оказался горячѣе другихъ: *разгорься яко пламень огненный*, и разгорячался вмѣстѣ съ народомъ, не удостоивая вниманія, такъ сказать, мысль объ отсрочкѣ, но приводя въ исполненіе, и весьма скоро, распоряженіе о нечестивыхъ предпріятіяхъ.

Ст. 7. *Вси согрьашася, яко нещъ сердца ихъ *)* и по-

*) Въ Слав. нѣтъ словъ *сердца ихъ* и прибавлено: *желюма*, согласно извѣстному различію.

ядоша *) судей ихъ. Все цари ихъ падоша, не бы въ нихъ моляйся ко мнѣ.

Истинно то, что я сказать: ибо разгорячились находившіеся около проклятаго Иероваама и разгорѣлись какъ пламень огненный. Но продолжалось ли это нечестіе, доведенное имъ до такой дерзости? Никакъ, говоритъ, ибо *согрѣяшася вси* и послѣ него бывшіе и пагубный огонь такого жара истребилъ всѣхъ ихъ судей, и убилъ всѣхъ слѣдовавшихъ за нимъ царей. И это потому, что между ними не было, желающаго поклоняться Мѣѣ и умиловивлять Бога всяческихъ и имѣющаго у себя похвалу истиннаго боговѣдѣнія.

Ст. 8. *Ефремъ въ людехъ своихъ самъ смѣяшася, Ефремъ бысть опрьснокъ не обращаемъ.*

Сильно порицаетъ тѣхъ, которые изъ колѣна Ефремова получили царскую власть надъ Израилемъ въ Самаріи, за то, что они не привыкли въ своихъ стремленіяхъ возвышаться надъ подвластными имъ и толпою народа: но во всемъ съ ними сходились и легко соглашались, хотя, какъ начальники, должны были руководить ихъ къ добру и возвышеннѣйшими помыслами усматривать то, что могло служить имъ во спасеніе. Но они такъ не поступали, а смѣшались съ толпою, страдая все однимъ и тѣмъ же неразуміемъ и сверхъ того постоянствомъ во злѣ и упрямствомъ воли, неослабно совершающей то, что рѣшено, хотя бы это служило источникомъ зла и гибели для нихъ. Такимъ-то образомъ Ефремъ сдѣлался *опрьснокъ не обращаемъ*; говоритъ такъ, замѣствуя образъ выраженія отъ хлѣбовъ, которые пекутся на камняхъ и которые, если ихъ никто не

*) Въ Слав. *отъ поиде*, согласно извѣстному разночтенію.

переворачиваетъ, со всею необходимостію должны конечно подгорать и наконецъ оказываться негодными и вслѣдствіе излишества пламени утрачивать свою съѣдобность.

Ст. 9. *И сподоша чуждіи крѣпость его, сеи же не разумѣ: и свидѣны явишася на немъ, онъ же не позна.*

Чуждыми называетъ иноплемениковъ и иностранцевъ, говорю Персовъ, и сосѣднихъ съ ними Моавитянъ и Идумеевъ и народы сирійскіе, которые какъ бы пожирали Ефрема. Назвавъ его прѣснымъ хлѣбомъ, продолжаетъ держаться того же образа рѣчи. Крѣпостію же его называетъ безчисленное множество народа, такъ какъ въ особенноти колѣно Ефремово было очень богато мужскимъ населеніемъ и вслѣдствіе этого чрезмѣрно гордилось, воображая, что оно будетъ страшно и несодоложимо даже для самихъ предводителей или военачальниковъ ассирійскихъ. Когда же они рѣшились вести войну противъ нихъ: то они безъ труда были истреблены и отведены въ плѣнъ. Но *не уразумѣ*, говорить, то есть не уразумѣлъ причины бѣдствія, хотя ему на основаніи случившагося съ нимъ слѣдовало придти къ познанію ея. Такъ какъ, что бываетъ не видно путемъ размышленія, то не рѣдко опытъ дѣлаетъ очевиднымъ. Но лучше конечно уразумѣвать полезное, не дожидаясь опыта. А если бы этого не случилось достигнуто, то пострадавшимъ остается возможность уже изъ самаго опыта уразумѣвать, что необходимо и полезно для нихъ. Итакъ Ефремъ, говорить, *не позна*, хотя онъ убѣленъ сѣдинами, то есть прошло много времени и онъ имѣлъ достаточно средствъ, чтобъ образумиться наконецъ и уразумѣть, какимъ образомъ это случилось съ нимъ. За то, что они оскор-

били Могущаго спасти, они подверглись страшнымъ и неожиданнымъ бѣдствіямъ.

Ст. 10. *И смирится укоризна Израилева въ лице ему: и не возвратишя ко Господу Богу своему, и не взыскаша его во всѣхъ сихъ.*

Изясняетъ то, что сказалъ прежде. Опять объясняетъ слова: не позналъ, хотя убѣленъ сѣдинами Ефремъ. Дерзость, говорить, Израиля, то есть отступленіе, которое задумалъ вельдствіе гордости и благодаря которой онъ уклонился къ богамъ чужимъ, безчестя истиннаго и по естеству Бога, возвратится въ лице ему. Какъ бы такъ говорить: онъ самъ окажется виновникомъ своего униженія и безчестія; ибо это и значить: возвратиться чему въ лице кого. Но хотя онъ и подвергся такимъ страданіямъ, опять-таки не позналъ Бога. И не думали они объ обращеніи къ Нему; напротивъ находясь въ самыхъ ужасныхъ бѣдствіяхъ, были жестокими, безчувственными и сильно страдали отсутствіемъ любви къ Богу. А это и есть порокъ крайней безчувственности и ясное доказательство дошедшаго до послѣдней степени безумія.

Ст. 11. 12. *И бяше Ефремъ яко голубь безумный, не имый сердца. Египта моляше, и во Ассиріаны отъидоша. Якоже идутъ, возложу на нѣ мрежу мою, якоже птицы небесныя свергу я. Накажу я въ слухъ скорбнїя ихъ.*

Опять надо напомнить о томъ, что написано въ четвертой книгѣ Царствъ (4 Цар. 17 г.); ибо такимъ образомъ мы легко уразумѣемъ смыслъ предложенныхъ словъ. Осія, сынъ Илы, воцарился въ Самаріи надъ Израилемъ. Ассиріанинъ Саламанассаръ прислалъ къ нему вѣстниковъ, самовластно требуя отъ него обычныхъ даровъ и какъ бы желая наложить

дань на Израиля. Но Осія отказался отъ рабства и приготовился къ сопротивленію на тотъ случай, если бы Ассиріяне захотѣли нанести войну Израилю. Потомъ отправилъ пословъ къ Сигору, царю Египетскому, прося у него помощи; ибо онъ думалъ, что въ союзѣ съ нимъ одолѣеть Ассиріянь. Но Ассиріянинъ, весьма оскорбленный этимъ, предпринимаетъ войну противъ Израиля. Затѣмъ сдѣлался рабомъ его Осія, а вмѣстѣ съ нимъ плѣненный и самъ Израиль переселенъ былъ изъ Самаріи. Итакъ Ефремъ оказался самымъ неразумнымъ голубемъ, имѣющимъ простоту не на пользу себѣ. Такъ и Христосъ говоритъ: *будите мудри яко змѣя, и цѣли яко голубіе* (Матѳ. 10, 16); ибо простота правовъ и чистый умъ по справедливости заслуживаютъ всякаго одобренія. При отсутствіи же благоразумія простота гибельна и есть нечто иное, какъ глупость. Итакъ Ефремъ безуменъ: какъ или какимъ образомъ? Онъ призывалъ Египтянъ на помощь, но пошолъ въ качествѣ плѣнника къ Ассиріянамъ, когда Сигоръ оказался не въ состояніи подать помощь. Потомъ не лучше ли было ему искать защиты не у людей, но вышней и неодолимой? Посему Богъ всяческихъ устами Исаи и говорилъ: *горе сходящимъ во Египетъ помощи ради, уповающимъ на кони и на колесницы* (Иса. 31, 1). А что не безъ воли Божіей ослабѣла рука помогающихъ имъ, — показалъ говоря, что тѣхъ, которые пойдутъ, изловить ихъ на подобіе пташекъ, накидывая на нихъ какъ бы сѣть или силокъ и не позволяя имъ превозноситься, но низводя ихъ какъ бы съ высоты на землю, то есть, изъ состоянія слишкомъ горделиваго и надменнаго — въ расположеніе духа, отличающееся скромностью и умѣренностью, и приличное тѣмъ, которые подпали подъ

власть враговъ. Потомъ говорить, что *накажу я въ слухъ скорбниія ихъ*, желая, какъ я думаю, выразить этимъ слѣдующее. Молва объ имѣющемъ совершиться предшествовала самому событію и страшный слухъ приводилъ въ ужасъ живущихъ въ Самаріи. Итакъ они были вразумляемы, слыша о бѣдствіи, еще не постигшемъ ихъ. И если бы они были мудры, то даже и этого было бы достаточно для ихъ обращенія. Но будучи крайне безчувственными и имѣя душу жестокою, нечувствительную и сильно страждущую непокорностью, они не вразумились и самымъ событіемъ.

Ст. 13. *Горе имъ, яко отскочиша отъ мене: боязливи суть, яко не чествоваша ко мнѣ.*

И сими словами ясно указываетъ намъ на то, что причина ихъ бѣдствій есть отступленіе отъ Бога. Какъ болящіе тѣлесно были бы признаны сами виновниками жестокости своихъ страданій, если бы не принимали врачей и средствъ, которыми могли бы утишить страданія: такъ и мы, удаляя себя самихъ отъ любви къ Богу, безмѣрно вредимъ себѣ. Вѣдь ничто не поможетъ тому, кто оскорбляетъ Бога. Итакъ они сдѣлались жалкими и проклятыми потому, что удалились отъ Бога. Нечестивствуя поклоненіемъ лжеименнымъ богамъ и воздаваніемъ имъ божескихъ почестей, они подвергнутся горю, такъ какъ *еще затворитъ Богъ противъ чловѣка, кто отверзетъ?* по написанному (Иса. 22, 22).

Ст. 13. 14. *Азъ же избавихъ я, сіи же возглаголаша на мя ляжу. И не возопита ко мнѣ сердца ихъ, но плакахуся *) на ложахъ своихъ: о пиениць и винь съчахуся.*

*) Въ Слав. прибавлено: *на мя.*

Опять внушаетъ, что Онъ посылаетъ наказанія, сообразныя съ грѣхами каждаго. Они роптали на Бога, освободившаго ихъ и изведшаго ихъ изъ дому рабства *рукою крѣпкою и мышцею высокою* (Псал. 135, 12), по написанному, и избавившаго отъ владычества Египтянъ. Они унижали славу Божию, воздавая благодарность за то, что они получали, нечестымъ демонамъ и дѣламъ собственныхъ рукъ; тамъ они въ пустынѣ сдѣлали тельца и нечестиво называя его избавителемъ, въ изступленіи говорили: *сѣ боги твои, Израилю, иже изведоша тя изъ земли Египетскія* (Исх. 32, 4). Итакъ воздаваніе божескихъ почестей изваяннымъ и демонамъ, принесеніе имъ благодарственныхъ жертвъ и присвоеніе имъ преимущества высочайшей славы есть оскорбленіе и наглость противъ Бога и самое ясное униженіе Его. И не только они порицали Бога, какъ я сказала недавно, но и совершенно отвергли даже всякую мысль о томъ, что живущіе въ мірѣ только отъ Него получаютъ все необходимое для жизни. *И невозвращаю*, говорить, *ко мнѣ сердца ихъ*: то есть, ничего не искали у Меня, хотя чувствовали и вѣрили, что Я виновникъ и подаватель всякаго блага. Отсюда можемъ узнать также, что Богъ не требуетъ громкихъ воплей, но расположенія ума и сердца. И такъ они не вопіяли къ Богу, но необузданно предались плотскимъ удовольствіямъ, такъ что плакали на ложахъ. Это свидѣтельство постыдныхъ нравовъ, достойной порицанія склонности къ любодѣянію и души преданной удовольствіямъ. Впадать въ столь постыдное и достойное всякаго отвращенія состояніе свойственно только тѣмъ, которые преимущества мужинъ поставили насильственно извратить въ нравы и видъ и голоса женщинъ. Они становятся женоподобными и

и крайне изнѣженными и доходятъ до высшей степени нечистоты въ людяхъ. Но слова: они *о пшеницѣ и винѣ съчахуся*, кажется мнѣ имѣють слѣдующій смыслъ. Припося благодареніе своимъ идоламъ за плодородіе полей, за хлѣбъ, говорю, и вино, они желали совершать такъ называемыя таинства. Какъ бы вдохновляясь и приходя въ изступленіе, дѣлая на рѣзы желѣзомъ на груди и на обѣихъ рукахъ и нечестиво какъ бы припося свою собственную кровь въ жертву изваяннымъ, они ставовились виновными въ крайнемъ отчужденіи отъ Бога. Въ этомъ можетъ быть укоряетъ ихъ и другой пророкъ, говоря: *пожрите челоуковъ, оскудѣша бо телуы* (Ос. 13, 2). Этого достаточно для того, чтобъ нанести величайшее оскорбленіе надъ всѣмъ владычествующему Богу, Которому и надлежало приносить благодаренія, а не воздавать безумно деревьямъ и камнямъ подобающую Ему славу.

Ст. 15, 16. *Наказани быша *) мною, и азъ **) укрѣпихъ мышцу ихъ, и на мя помыслиша злая. Совератишася ни вочтоже, быша яко лукъ напряженъ.*

Указываетъ еще на иной видъ ихъ неблагодарности, выставляя ихъ нечестивыми и нерадивыми. Я, говорить, хотя они пѣкогда ничѣмъ неотличались отъ безсловесныхъ животныхъ и были весьма несмысленны, руководилъ ихъ закономъ и сдѣлалъ ихъ мудрыми, знающими полезное, вѣдущими нуть правды и совершеніе всякой благопристойности, такъ что они уже съ радостью говорили о себѣ: *блаженни есмы Израилью, яко угодная Богу намъ разумнее суть* (Вор. 4, 4). Этимъ однакожь не ограничилось Мое благо-

*) Въ Слав. *накажутся*.

**) Въ Слав. *азъ же*.

расположеніе къ нимъ; но Я сдѣлалъ ихъ весьма крѣпкими и вполне способными одолѣвать всякаго, желающаго воевать и возставать противъ нихъ: они безъ труда побѣдили многіе и великіе народы. Они же въ отношеніи ко Мнѣ—Богу Подателю имъ столькихъ благъ оказались лукавыми, то есть, презрительными и отступниками. И способъ совращенія былъ у нихъ *ни во что*; ибо истуканъ, сдѣланный руками изъ чувственнаго вещества, былъ совершенное ничто. Если бы они изобрѣли что нибудь лучшее: то преступленіе ихъ естественно имѣло бы нѣкоторое оправданіе. Но поелику это никакъ не можетъ быть поставляемо въ сравненіе съ Богомъ; но есть не болѣе, какъ смѣхъ и ничтожество и тому под.: то и нѣтъ никакого достаточно убѣдительнаго оправданія ихъ совращенія И такъ *свертншася ни во чтоже*. И сверхъ того были *яко лукъ напряженъ*, не расположены къ покаянію, и не отставали отъ того, что приводило ихъ къ такому позору и неразумію. Надобно знать, что другіе, объясняя это читали: *быша яко лукъ, обращенный въ противоположную сторону (απεστρατίετον)*, подразумѣвая что Израиль опять совершилъ нѣчто подобное. Подобно луку имъ надлежало быть натянутыми противъ враговъ и сильно стрѣлять въ замышлявшихъ нападеніе на нихъ; но они незамѣчали, что какъ бы стрѣлами изъ луковъ своихъ жестоко поражали самихъ себя. И дѣйствительно: оскорбляя Бога вышесказанными способами, что иное оказывались они дѣлающими какъ не сооружающими собственныя руки противъ самихъ себя?

Но предложенныя слова можно объяснять и инымъ способомъ, если кому угодно. Богъ всяческихъ натянулъ Израиля какъ свой лукъ, сражаясь противъ

владычества діавола и противодѣйствуя заблужденію идолослуженія: ибо изъ всѣхъ живущихъ на землѣ народовъ одинъ только Израиль, слѣдую повелѣніямъ закона, отвергалъ поклоненіе идоламъ и предавалъ былъ истинному и по природѣ Владыкѣ всяческихъ. Но они обратились къ противоположному: ибо обязанные дѣлать вышесказанное, они ради славы идоловъ вооружались противъ Бога. И такъ они стали какъ-бы лукомъ обращеннымъ противъ и метали стрѣлы въ противоположную сторону.

Ст. 16. *Падутся князи ихъ мечемъ ради не наказанія языка своего.*

Говорить, что постигнетъ гнѣвъ (божественный) не только подчиненныхъ начальникамъ, но поразиетъ, и весьма грозно, и тѣхъ, которые привыкли наслаждаться высшими почестями. *Они падутся мечемъ* и причиною ихъ бѣдствій будетъ наглость ихъ языка: ибо по истинѣ есть *ненаказаніе* (безуміе) говорить дереву: *богъ мой еси ты и камню: ты мя родилъ еси* (Пер. 2, 27).

Тоже самое со всюю справедливостію могъ бы сказать и Еммануилъ, противъ котораго направили необузданный языкъ свои книжники и фарисеи, хотя Онъ воспитывалъ и укрѣплялъ ихъ, очевидно, духовно. Но они, не принявши въ соображеніе ничего этого, *свертанишася ни воцтоже*: ибо обратились къ ученіямъ и заповѣдямъ человѣческимъ и сдѣлались какъ лукъ обращенный въ противоположную сторону, нечестиво метая стрѣлы противъ своего Владыки, за Котораго напротивъ, имъ слѣдовало бы мужественно бороться и стараться побѣждать Его противниковъ, какъ это дѣлали истинные Его ученики изъ увѣровавшихъ въ Него.

Ст. 16. *Сіе руганіе ихъ въ земли Египетстѣй, Гл. VIII ст. 1. въ нѣдрѣ ихъ. Яко земля ¹⁾, яко орелъ въ дому Господни; понеже преступиша заветъ мой, и на законъ мой нечествоваши.*

Сіи слова очень неясны: потому что, какъ я думаю, еврейскій языкъ представляетъ большое затрудненіе для толкователей. Но мы, слѣдуя порядку мыслей, скажемъ для ихъ пониманія, что придетъ на умъ. Итакъ *сіе руганіе*, говоритъ, *ихъ на земли Египетстѣй*; то есть, поелику Меня, всегда спасающаго, руководящаго и дѣлающаго ихъ неодолимыми для противниковъ (ибо я укрѣплялъ ихъ), они нечестиво опозорили, совершая служеніе демонамъ, возлагая упованіе на землю Египетскую и думая, что тамошней помощи достаточно имъ для благоденствія: то по сей самой причинѣ предиріятіе ихъ возвратится въ нѣдро ихъ и за свое безразсудство они не получаютъ добрыхъ наградъ, но какъ бы въ нѣдро получаютъ возмездіе. Придетъ, говоритъ, придетъ опустошившій ихъ тиранъ Ассирійскій, имѣющій неисчислимое множество воиновъ. Придетъ къ нимъ какъ бы вся земля, и страна и отчество, такъ что можно подумать, что вся страна Персовъ и Мидишь всецѣло переселилась и пришла въ Самарію. Это и значитъ выраженіе: *яко земля*. Придетъ же и *яко орелъ* въ домъ Господень, то есть, жестокой и страшный устремится и на самый храмъ Божій и сдѣлаетъ нападеніе на царство Іудейское и на Іерусалимъ, безъ труда расхищая все и унося въ свою землю. Первою же опустошена была страна Самарянская и въ ней всецѣло Израиль. На послѣдокъ же взять былъ

¹⁾ Въ Слав. прибавлено: *непроходима, ἄβατος*, какъ у Оеодор. и Альд. изд. У Оеодорита, кромѣ того, читается далѣе *ὡς ἰβόληξ, въ другихъ: οἰλίπυξ.*

и славный городъ, о которомъ и пророкъ Іеремія плакалъ, говоря: *како съде единъ градъ умноженный людми? владыи странами бысть подъ данію* (Плач. 1, 1.)? А что въ городѣ былъ сожженъ и храмъ, это не подлежитъ никакому сомнѣнію. Это случится съ ними, говорить, потому что они преступили божественный завѣтъ и нечествовали противъ изрѣченнаго Богомъ закона. Всецѣло пренебрегая изрѣченіями премудраго Моисея, они старались проводить жизнь по своимъ похотямъ и каждый изъ нихъ по своему усмотрѣнію измышлялъ и образъ Богослуженія и законъ.

Ст. 2. 3. *Ко мнѣ воззовутъ: Боже познахомъ тя, яко Израиль отвратися благихъ, врага прогнаша.*

Дѣлавшіе себѣ нарѣзы изъ-за пшеницы и вина, совершавшіе праздники нечистымъ демонамъ, не вопіявшіе къ Богу въ сердцахъ своихъ, ни Подателя имъ всякаго избытка и Защитника не познавшіе, ни подобающею Ему благодарностью не почтившіе Его — если таковые не познали Его при полнотѣ благоденствія своего, такъ навѣрно ужъ узнаютъ Его, подвергшись заслуженному наказанію и за свое безразсудство пришедши къ горькому и страшному концу, воззовутъ къ Нему и будутъ наконецъ призывать Его, подвергшись ужаснымъ и невыносимымъ бѣдствіямъ. Но получивши вразумленіе отъ дѣйствительныхъ своихъ бѣдствій, они будутъ обвинять себя за свое неразуміе, говоря такъ: *Израиль отвратися благихъ.* Ибо когда можно было имѣть ихъ и притомъ въ изобиліи, утвердивши союзъ съ Богомъ и стараясь весьма усердно исполнять угодное Ему, они *врага прогнаша*, то есть сами добровольно побѣждали ко врагамъ и подчинились возненавидѣвшимъ Бога, всегда спасающаго и дѣлающаго ихъ

побѣдителями надъ ихъ противниками, оскорбивши Его такими измѣнами. — И такъ весьма разумно и поистиннѣ полезно недожидаться наступленія дѣйствительныхъ бѣдствій, напротивъ предотвращать ихъ наступленіе и прежде нихъ стараться предусматривать полезное.

Ст. 4. *Сими семь царя поставиша, а не мною начальствоваша, и не явниши ми: отъ сребра своего и отъ золота своего сотвориши себѣ кумиры, яко да постребятъся.*

Отрицается отъ царства Іеровоамова и отъ царствовавшихъ послѣ него надъ Израилемъ въ Самаріи, хотя Самъ ясно сказалъ: *яко отъ мене бысть глаголъ сей* (3 Цар. 12, 24.), и самому Соломону, послѣдовавшему заблужденіямъ иноземныхъ жентъ и посвятившему капища и жертвенники ихъ божествамъ, угрожалъ, говоря: *раздѣру царство твое изъ ругу твою, и дамъ е рабу твоему* (3 Цар. 11, 11.). Что же скажемъ? Ужели Богъ всяческихъ говорилъ ложь? Да nebudeтъ! Напротивъ, постараемся правильно понять это, размышляя такъ. Писано: *или будетъ зло во градъ еже Господь не сотвори* (Амос. 3, 6.)? Зломъ называется бѣдствіе, ибо одни событія Онъ совершаетъ по своей волѣ, другимъ же попускаетъ быть для наказанія нѣкоторыхъ людей, хотя они совершаются какъ бы противъ Его воли. Поелику же Онъ, имѣя возможность воспрепятствовать этому, однакоже попускаетъ этому быть часто въ видахъ домостроительства, то называется главнымъ виновникомъ и этихъ событій. Такъ (обратимся опять къ самому Соломону) Богъ позволилъ ему построить во Іерусалимѣ храмъ изъ камней, сдѣлалъ его мудрымъ и славнымъ по несравненному уму. Это было дѣломъ Его воли. Но Онъ попустилъ и расторженіе

его царства, не самъ, по Своей волѣ, направляя къ этому событію, но какъ бы умалчивая о томъ, что совершалось противъ Его воли, вслѣдствіе негодованія на него (Соломона). Итакъ, хотя и воцарился Іеровоамъ и его преемники, но на это не было полного соизволенія Божія, ибо что случается вслѣдствіе гнѣва (божественнаго), какъ бы для наказанія нѣкоторыхъ, то имѣетъ другой характеръ, и не можетъ быть понимаемо такъ, какъ будто оно совершилось истинно по волѣ Его. Итакъ сами собою, а не чрезъ Меня они воцарились. Поелику же они начальствовали какъ бы безъ вѣдѣнія объ этомъ Бога (ибо что случается вопреки Его волѣ, о томъ, по видимому, Онъ не знаетъ): то власть ихъ была слаба и немоцна и не имѣла достаточно силы для сопротивленія (врагамъ) и для защиты подчиненныхъ. *Мною царіе царствуютъ и властители держатъ землю* (Притч. 8, 15. 16.). А что они сверхъ этого страдали великимъ безуміемъ и дарами Бога пользовались для оскорбленія Его, въ особенности же для гибели собственныхъ душъ, этому научилъ, говоря: *отъ сребра своего и отъ злата своего сотвориши себѣ кумиры, яко да потребятся. Чѣмъ могли пріобрѣсти себѣ доброе имя, оказывая состраданіе къ братьямъ, тѣмъ они оскорбляютъ Бога и средство ко спасенію безумно превращаютъ въ орудіе своей гибели.*

Ст. 5. 6. *Сокруши телеца твоего Самаріе, разгнѣвая ярость моя на ня: доколь не могутъ очиститься уже во Израилѣ! И то древодѣль сотвори, и пльсть Богъ: зане листья бже телецъ твои Самаріе.*

Какъ прекрасно говорить: *ототри* ¹⁾, какъ бы грязь и скверну и крайнюю нечистоту! Поистиннѣ та-

¹⁾ *Губи* и по слов. *сокруши*.

ково идолослуженіе: оно дѣлаетъ душу нечистою, отвратительною, зловонною и постыдною въ очахъ Божіихъ. Итакъ будучи милосердымъ и благимъ, Онъ убѣждаетъ, чтобъ они, хотя поздно отрезвившись, обратились къ лучшему, предотвратили гнѣвъ Его, удалили причины имѣющихъ постигнуть ихъ несчастій и покаяніемъ преградили бѣдствія. Говоритъ, что Онъ прогнѣвался на нихъ, очевидно, по причинѣ самого тельца, показывая тѣмъ, что будучи чело-вѣколюбивъ, Онъ не обращаетъ вниманія на ихъ прегрѣшенія, совершенныя по немощи человѣческой, но непремѣнно подвергаетъ наказанію отступленіе отъ Него. Наклонность оскорбителей Бога къ поклоненію, говорю, демонамъ невыносима для Него. Вы, предавшіеся нечистотѣ, доколѣ будете оставаться неизмѣнными? Какое же время вамъ достаточно будетъ для отложенія вашего безумія? Вѣдь то, что сдѣлалъ плотникъ, вы считаете богомъ, и что не приноситъ никакой пользы, напротивъ причиняетъ вредъ и гибель, то вы считаете достойнымъ благоговѣнія и пріятія: ибо телець вводитъ васъ въ заблужденіе, и ничто другое.

Ст. 7. *Яко вътромъ истлѣно всѣхъ, и разрушеніе ихъ приметъ я: рукоятъ не илущая силы еже сотвориши муку, ище же и сотворишъ, то чуждѣи поядятъ ю.*

Подобіемъ напрасно трудящихся земледѣльцевъ указываетъ на безплодіе присущаго имъ безразсудства и старанія о суетномъ. Если нѣкоторые рѣшились полагать трудъ на это, иногда прилежно служа идоламъ и воздавая имъ почтеніе приношеніями и жертвами; то это вѣдь было не что иное какъ собира-ніе испорченнаго вѣтромъ сѣмени, которое не можетъ принести никакой пользы тому, кто трудится. И подлинно: какое воздаяніе за усердіе въ идоло-

служеніи? Или какая польза отъ изваянныхъ? и какимъ образомъ можетъ доставить кому либо радость то, что должно придти въ совершенное разрушеніе? И такъ тѣ, которые привыкли дѣлать таковое и прилагать стараніе къ чествованію идоловъ, уподобились сѣющимъ испорченное вътромъ и горсти колосьевъ, немѣщихъ зеренъ и не могущихъ дать муки. Но если бы что нибудь и было сдѣлано ими, то есть, хотя бы они и показались ревностными и усердными въ дѣлахъ заблужденія; то и это будетъ сдѣлано ими для чуждыхъ и никакъ не можетъ доставить радости Богу. Чуждыми же называетъ лжеименныхъ боговъ. Такъ усердіе наше въ отношеніи къ тому, что оскорбляетъ Бога, остается безъ всякой награды, и приличные нравы, если они не направлены къ достиженію добра, совершенно и всецѣло подвергнутся осужденію отъ Него.

Ст. 8. 9. *Поглощенъ бысть Израиль, нынѣ бысть во языцехъ яко сосудъ непотребенъ: понеже ти въздоша ко Ассирианомъ: процвѣте о себѣ Ефремъ, дары возлюби: сего ради предадутся въ языки.*

Говорить, что Израиль поглощенъ, какъ потерпѣвшій страшное кораблекрушеніе и утонувшій въ волнахъ собственныхъ грѣховъ и разбитый какъ бы о пѣкоторую скалу движениями гнѣва божественнаго. Или можно понимать это и инымъ способомъ: поглощенъ онъ (Израиль) былъ, говорить, Навуходносоромъ, какъ бы страшнымъ и ненасытнымъ дракономъ. Такъ и другой изъ святыхъ пророковъ, представляя себѣ Израиля уже плѣннымъ и находящимся въ рабствѣ у своихъ побѣдителей, отъ лица его такъ говорить: *слыде мя, раздроби мя, пріятъ мя тма точка, Навуходносоръ царь Вавилонскій пожре мя, яко змій наполни чрево свое сладостію моею* (Іер.

51, 34.). Но истинно и иное объясненіе: отпадающихъ отъ любви Божіей нѣкоторымъ образомъ поглощаетъ и дѣлаетъ собственною пищею многоглавый драконъ, о которомъ Псалмопѣвецъ говоритъ, что онъ отданъ въ пищу народамъ еѳіонскимъ. Ты, говоритъ, *сокрушилъ еси главу змѣву, далъ еси того брашно людемъ Еѳіонскимъ* (Псал. 73, 14.). Подъ Еѳіонами по справедливости могутъ быть подразумѣваемы и этимъ именемъ называемы какъ нами самими, такъ и Богомъ тѣ, которые въ себѣ самихъ имѣютъ самый черный и темный умъ. Они доставляютъ пищу многоглавому дракону, но и сами въ свою очередь питаются имъ. *Итакъ поглощенъ бысть Израиль и бысть въ языцехъ яко сосудъ не потребенъ*. Отведенный къ Ассиріянамъ и Мидянамъ онъ сдѣлался совершенно бесполезнымъ, принужденный подчиняться тому, что угодно имъ. Или потому и поглощенъ былъ и оставивши родную землю переселился въ среду язычниковъ, что сдѣлался непотребнымъ сосудомъ. Подобное Владыка всяческихъ говоритъ и устами Іереміи объ одномъ изъ царствовавшихъ въ Самаріи надъ Израилемъ: *обезчестися Іехонинъ, яко сосудъ не потребенъ, яко отриновенъ бысть той, и изверженъ въ землю, еже не видяше. Земле, земле, земле слыши слово Господне, напиши мужа сего отвержена* (Іер. 22, 28—30). Итакъ Израиль сдѣлался непотребнымъ и обезчестился; ибо какая польза Богу отъ души заблуждающей и грѣхолюбивой и удобопреклонной ко всему постыдному и, что хуже всѣхъ золь, — къ удаленію отъ служенія Богу? Какая же была причина такихъ страданій Израиля? *Понеже тѣмъ взыдоша*, они, говоритъ, какъ перебѣжчики, сами убѣжали ко врагамъ. Какъ, или какимъ образомъ? Убоявшись нападенія ихъ, они не искали, путемъ раскаянія, помощи у Бога,

но дарами старались склонить ихъ къ чему нибудь другому, немного успокоить ихъ. Потомъ нѣкоторымъ образомъ осмѣиваетъ такой замыселъ, какъ имѣющій быть для нихъ тщетнымъ и бесполезнымъ, говоря объ одномъ изъ царей колѣна Ефремова, которые и дары посылали тираннамъ ассирійскимъ: *процвѣтте о себѣ Ефремъ*. Какъ бы такъ говорить: Царь изъ колѣна Ефремова, предназначенный къ посѣченію на подобіе засохшаго дерева и какъ бы готовый увянуть отъ огня божественнаго гнѣва, *процвѣтте о себѣ*, то есть, безъ Меня, не имѣя Моего изволенія, вообразилъ, говорить, что онъ будетъ жить, и пустить корень въ глубину, и не лишится своего престола. Возлюбивъ не принимать дары, по давать, онъ купилъ тѣмъ только кратковременную и малую отерочку бѣдствія. Но что же произошло отъ этого? Никакой пользы; напротивъ *предадутся въ языки* и благодаря имѣющему случиться съ ними узнаютъ, что никто самъ по себѣ не процвѣтетъ и что оскорбляющимъ Бога не послужатъ на пользу раздаяніе даровъ врагамъ; ибо въ непродолжительномъ времени они подвергнутся наказанію.

Ст. 10. *Нынѣ восприму ихъ, и почиютъ мало еже помазати царя и князя.*

Цари изъ колѣна Ефремова были, говоря кратко, виновниками всякаго нечестія Израиля. Проклятый Іеровоамъ былъ первымъ изобрѣтателемъ отступленія: онъ устроилъ имъ золотыхъ телицъ и на такъ называемыхъ высотахъ, то есть, въ капищахъ на горахъ и холмахъ, поставилъ жрецовъ не изъ колѣна Левіина, но изъ тѣхъ, *иже исполняху руку свою* (3 Цар. 13, 33), по написанному. Затѣмъ послѣ этого, когда ожидали нашествія Ассирійцъ, во время царствованія

Манаима, они послали имъ деньги, убѣждая ихъ воздержаться отъ разоренія земли. Посему справедливъ былъ божественный гнѣвъ противъ царства, бывшаго изъ колѣна Ефремова, падъ Израилемъ. *Нынѣ восприму ихъ*, говоритъ, не за то, что они имѣютъ добрую нравственность, ни за то, что рѣшились проводить превосходную жизнь, ни за то, что возжелали жизни по закону, но какъ пѣстунъ, и какъ требующій наказанія для нихъ и уже призывающій ихъ къ суду. Въ прошедшее время Я по милосердію откладывалъ наказанія, требуемыя гнѣвомъ божественнымъ; но *нынѣ восприму ихъ*, говоритъ, чтобъ опытомъ бѣдствій наконецъ узнали, что и они находятся подъ Моимъ владычествомъ и не избавлены отъ Моей десницы. А что наказанія уже не будутъ откладываться, въ этомъ удостовѣрилъ, говоря: *нынѣ*. Итакъ воспринятыя Богомъ для вразумленія, они перестанутъ наконецъ помазывать царя и князей; такъ какъ находясь въ рабствѣ у Ассиріянъ и Мидянъ они хотя и имѣли весьма удобное время для совершенія дѣлъ отступленія, но они постоянно скорбѣли и оплакивали неожиданное бѣдствіе. Надобно знать, что послѣ того, какъ Киръ, сынъ Камбиза, освободилъ Израиля изъ плѣна, въ Самаріи уже не помазывали царей изъ колѣна Ефремова, но все находилось подъ однимъ игомъ, подъ властью царей во Иерусалимѣ изъ колѣна Іудина: ибо они не жили еще разрозненно, но все принадлежали къ Иерусалиму. Первымъ же послѣ время плѣна начальствовалъ надъ обоими царствами, говорю, падъ Израилемъ и Іудою. или, говоря однимъ словомъ, надъ двѣнадцатью колѣнами, Зоровавель, сынъ Салавія, изъ колѣна Іудова (1 Езд. 3, 8.), въ то время, какъ дѣлами левитскаго служенія управлялъ и служеніе первосвященническое

исполнялъ Иисусъ, сынъ Иоседека, первосвященникъ великій.

Ст. 11. 12. *Яко умножи Ефремъ требищи въ грѣхѣ, быши ему требища возлюбленная. Впишу ему множество и законная ихъ. Въ чуждая вмѣнишася требища возлюбленная.*

Указываетъ причину, по которой справедливо налагаетъ наконецъ отнятіе власти у царей, ибо весьма многіе жертвенники вмѣняются въ грѣхъ Ефрему. Слово пророка касается перваго Іероваама, царя изъ колѣна Ефрема, и царей послѣ него бывшихъ, которые построивъ жертвенники демонамъ на всякой горѣ и на всякомъ холмѣ, склоняли Израильтянъ приносить жертвы. Потомъ когда имъ слѣдовало бы скорбѣть при видѣ столь безстыдныхъ предпріятій (ибо *умножиша требища въ грѣхѣ*),—они, говоритъ, сдѣлали ихъ возлюбленными и сверхъ того *въ чуждая вмѣнишася* ему (очевидно, что Ефрему) *требища возлюбленная*. Несомнѣнно указываетъ на жертвенники, поставленные въ древней скиинѣ или во Іерусалимѣ, въ божественномъ храмѣ. А ихъ было два. Одинъ жертвенникъ для принесенія плодовъ, въ первой скиинѣ; другой же для воскуренія ѳиміама, золотой, во второй или внутренней скиинѣ. Итакъ преступленія царей изъ колѣна Ефремова многочисленны. Первое состоитъ въ томъ, что умножили жертвенники во грѣхъ; второе въ томъ, что сдѣлали возлюбленными такіе жертвенники, о которыхъ слѣдовало бы сѣтовать и плакать, какъ оскорбительныхъ для Бога, и, еще важнѣе, какъ бы предавшись безумію, чуждыми сдѣлали жертвенники возлюбленные, которые слѣдовало бы любить и держать во всякомъ почтеніи. Въ срединѣ же объясняемыхъ словъ вставлено: *впишу ему множество и законная ихъ*. Что это озна-

чаетъ? Подъ *множествомъ* разумѣетъ множество построенныхъ для нихъ жертвенниковъ, вводящихъ въ грѣхи, а *законная ихъ* опять указываетъ на предписанныя имъ закономъ жертвы, или времена и способы принесенія жертвъ, сообразно съ которыми они совершали мерзостные обряды (ибо они *сѣчахуся о пшеницѣ и винѣ* и старались дѣлать многое другое тому подобное). Эти-то преступленія впишу имъ въ грѣхи.

Итакъ спасительное дѣло—имѣть привязанность къ божественнымъ жертвенникамъ и заботиться объ установленныхъ Богомъ и не искать другихъ, которые вводятъ въ грѣхъ. Это дѣлаютъ и не истинно христіанствующіе, но послѣ спасительнаго крещенія соблюдающіе еллинскіе нравы и обычаи. Имъ слѣдуетъ сказать словами Павла: *не можете трапезъ Господней причащаться и трапезъ бѣсовскій* (1 Кор. 10, 21.). А у тѣхъ, которые присоединяются къ нечестивымъ еретикамъ и принимаютъ участіе въ ихъ жертвенникахъ, но истиннѣ жертвенники возлюбленные превратились въ чужіе: ибо они умножили себѣ алтари во грѣхъ, принося въ жертву агнца внѣ священнаго и божественнаго двора, то есть, церкви.

Ст. 13. *Тѣмже еще и пожрутъ жертву, и съядятъ мяса, Господь не приметъ ихъ: нынѣ помянетъ неправды ихъ, и отмститъ грѣхи ихъ.*

И сими словами ясно указываетъ на то, что были сдѣланы и умножились у Ефрема жертвенники во грѣхъ. Что они приносятъ въ жертву, говоритъ, то приносится ими не Богу, но въ идольскія капища. И хотя бы они совершали праздникъ при жертвоприношеніяхъ, имѣя въ избыткѣ пищу и питье; но это не имѣетъ никакого отношенія къ Богу: ибо не въ честь Его совершаютъ они собраніе, и что дѣ-

дается во славу демоновъ, того ни коимъ образомъ не можетъ принять божественная и чистѣйшая природа. Напротивъ она сильно прогнѣвается, будучи оскорбляема и какъ бы невольно вынуждается къ тому, чтобъ посылать наказанія на тѣхъ, которые вызывали Ее на то, и такъ сказать, приводить на память оскорбителямъ всѣ ихъ беззаконія. Когда же это бываетъ, то сильный гнѣвъ и наказаніе постигаетъ ихъ быстро и никто не можетъ избавить ихъ. Итакъ *страшно есть еже впасти въ руку Бога живаго* (Евр. 10, 31.). Напротивъ для рѣшившихся вести праведную жизнь и старающихся удаляться отъ всякаго грѣхопаденія приличіе, несравненно лучше и служить причиною всякаго для насъ благоденствія—приносить Богу жертвы, очевидно духовныя, и совершать Ему праздники.

Ст. 13. *Тии во Египетъ возвратишися, и во Ассиріи нечистая спядятъ.*

Опять обличаетъ ихъ въ томъ, что они желаютъ проводить жизнь весьма неразумно и нечестиво и совсѣмъ не знаютъ пути, ведущаго къ пользѣ. Дошедшихъ, говоритъ, до такого настроенія я угрожалъ подвергнуть Своему гнѣву и наказать за грѣхи ихъ и вспомнать всѣ беззаконія ихъ. И ожидаемое начинало исполняться, когда Израилю угрожала и какъ бы готова была вторгнуться въ страну война. Поэтому, когда имъ слѣдовало бы умилоствлять Бога молитвами и раскаяніемъ, исполнять угодное Ему и обращеніемъ къ лучшему смягчать гнѣвъ Его какъ бы на нѣчто полезнѣйшее, что могло освободить ихъ (отъ бѣдствій),—они обратились во Египетъ, призывая на помощь человѣка, Египтянина, — а не Бога, мяса коней, по написанному (Езек. 39, 17—20.).

Но не спасается царь многою силою, и исполнѣнъ не спасется множествомъ крѣпости своея; ложь конь во спасеніе (Псал. 32, 16. 17.): *благо есть надѣяться на Господа, нежели надѣяться на человеки* (—117, 8.). А что такіе безразсудные замыслы ихъ не принесли имъ никакой пользы, объ этомъ они узнаютъ изъ самаго опыта; такъ какъ переселенные къ Ассиріянамъ и Мидянамъ, *тамо нечистыя съидятъ*, то есть, будутъ проводить жизнь, отбросивъ остатокъ уваженія къ закону и безъ всякой осторожности употребляя въ пищу что случится. По можетъ быть кто нибудь спросить: какъ это могло послужить печалью для Израильтянъ, когда они рѣшились служить идоламъ? На это мы отвѣчаемъ, что всеъ они одинаково заблуждались, но у нихъ въ душѣ все еще сохранялось небольшое уваженіе къ закону и отъ Іудейскихъ обычаевъ они не совсѣмъ еще отступили, хотя и поклонялись въ идольскихъ храмахъ. Посему и блаженный пророкъ Ілія нѣкогда обвинялъ ихъ въ томъ, что они хромали на оба колѣна и не хотѣли ни Ваалу всецѣло, ни Богу совершенно предаться. Но сдѣлавшись плѣнникомъ, Израиль всецѣло отбросилъ уваженіе къ закону и по необходимости подчинялся обычаямъ и законамъ властителей своихъ. Это, думаю, и есть то, о чемъ сказалъ Христосъ: *яко всякому имущему дается: и отъ немущаго, и еже имать, отнимется отъ него* (Лук. 19, 26.). Итакъ намъ никакъ не слѣдуетъ пренебрегать божественными дарованіями: по то, что имѣемъ отъ Бога, мы должны цѣнить выше всего; ибо у заботливыхъ дарованіе будетъ возрастать. Если же мы бываемъ лѣнны и небрежны въ отношеніи къ нему, то и оно совсѣмъ исчезнетъ.

Ст. 14. *И забы Израиль сотворшаго и, и возгради*

требища: и Иуда умножи грады утверждены: но пошлю огонь на грады его, и потребитъ основаніа его.

Порицаетъ оба царства, говорю, и находившееся въ Самаріи, и Иудейское, то есть, находившееся во Иерусалимѣ. Что они оба сдѣлали,—на это надобно обратить вниманіе и рассказать объ этомъ. Когда ожидалась грядущая война и страхъ ея уже былъ какъ бы при самыхъ дверяхъ, тогда какъ самимъ обитателямъ Самаріи, такъ и царямъ изъ колѣна Иуды надлежало искать помощи у спасающаго Бога, если бы они отвратились отъ нечестивыхъ и бесполезныхъ мыслей,—и обязанные почитать (Бога) покаяніемъ, раздражили всеѣмъ управляющаго Бога. Такъ Израиль, то есть, десять колѣнъ и достигшіе власти надъ ними, чтобъ отвратить отъ пострадавшихъ плѣнъ и отряды непріятелей, прибѣгали къ еще большей услужливости: желая какъ бы смягчить непріятелей и приобрѣсти ихъ благоволеніе, строили капища, сооружали въ нихъ жертвенники и выражали почтеніе къ нимъ какъ можно большими жертвами. Иуда же сильнѣе укрѣплялъ свои города, уповая больше на камни, чѣмъ на Бога, хотя Онь ясно говорилъ о Иерусалимѣ: *и азъ буду ему, глаголетъ Господь, стѣна огненна окрестъ, и въ славу буду посредь* (Захар. 2, 5.). Но это не принесло никакой пользы Израилю. Наконецъ Богъ сталъ угрожать, что пошлетъ огонь на города Иуды, очевидно когда жгли ихъ Вавлоняне, которые были исполнителями (божественнаго) гнѣва на нихъ.

Гл. IX, ст. 1—4. *Не радуйся Израилю, ни веселися якоже ¹⁾ людие, яко соблудилъ еси отъ Господа Бога твоего, возлюбилъ еси даяніа на всякомъ гумнѣ пшеницы.*

¹⁾ Св. Кирилль: *отъ*; въ слав. *понеже* согласно варианту *дотѣ*.

Гумно и точило не позна ихъ, и вино солга имъ. Не вселишася на земли Господни: вселися Ефремы во Египтъ, и во Ассирияхъ нечистая снѣдятъ ¹⁾). Не возліяша Господеви вина, и не усладиша ²⁾ его: требы ихъ яко хлѣбъ жалости имъ, вси ядущи тыя осквернятся: по-неже хлѣбы ихъ души ихъ, не видуютъ въ домъ Господень.

У сонмищъ языческихъ, такъ какъ они большы величайшимъ неразуміемъ (ибо, по общему признанію, они заблудились), былъ обычай, начиная обработку земли и приготовляясь пахать землю,—совершать жертвоприношенія демонамъ и просить у нихъ о плодородіи полей. Точно также, приступая къ жатвѣ, когда къ этому побуждало время, и собирая виноградъ въ точила, они дѣлали возліанія, приносили жертвы Горамъ ³⁾, пѣли пѣсни при точилахъ, вознося благодарственные жертвы, и проводили время въ радости и весельѣ. За такіе-то поступки Богъ порицаетъ Израильскій народъ, ясно утверждая, что ему не слѣдуетъ радоваться, какъ прочіе народы. По какой причинѣ? — Совершенно не знающіе по естеству и истинно сущаго Бога, даже родившіеся въ заблужденіи, пожалуй, имѣютъ не бездоказательное оправданіе въ немощи или невѣжествѣ: а Израиль блудно уклонился къ отступленію, будучи руководимъ закономъ и познавъ Владыку всяческихъ. Посему, естественно думать, что онъ повиненъ въ преступленіи болѣе тяжкомъ и подлежитъ неизбѣж-

¹⁾ Въ слав.: *снѣдятъ нечистая*.

²⁾ У св. Кирилла: *οὐκ ἠδύνασιν αὐτῶν*; въ слав.: *и не усладишася ему требы ихъ*. согласно чтенію: *οὐκ ἠδύναστο αὐτῶν αἱ θυσίαι αὐτῶν* и съ обычной разстановкой знаковъ препинанія.

³⁾ *Ἵρας* Горы, второстепенныя богини, соотвѣтствующія временамъ года,—подательницы плодородія, по языческимъ представленіямъ.

ному упреку въ нечестіи, потомучто, зная *волю господина своего*, былъ нерадивъ, не исполнилъ, и за то *биенъ будетъ много*, тогда какъ не знавшій и потому не сдѣлавшій *биенъ будетъ мало*, по изреченію Спасителя (Луки 12, 47—48). Итакъ, *не радуйся*, говоритъ, *якоже людѣ: тѣ отъ чрева матери заблуждаются*, а ты, и руководимый закономъ, *соблудилъ отъ Бога*. Какой же у нихъ былъ способъ блуженія?— *Возлюбилъ*, говоритъ, *давнія*,— конечно, не отъ Бога, а отъ телицъ и Ваала, хотя они и ничего не даютъ просящимъ. На чемъ же искалъ у нихъ *давніи*?— *На всякомъ гумнѣ пшеницы*, потомучто, какъ я сказать, у нихъ полагалось, нечестиво и безразсудно, просить о плодородіи полей ничтожныхъ кумировъ. Итакъ, Израиль отъ идоловъ добивался *давніи*. Исполнились ли прошенія по его молитвѣ?— Нисколько: *гумно и точило не позна ихъ, и вино солга имъ*. Для болѣе любознательныхъ нѣтъ никакого сомнѣнія въ томъ, что въ Самаріи бывали моръ ¹⁾, неурожаи, продолжительныя засухи. Такимъ образомъ онъ обманулся въ надеждѣ, не получивъ просимаго. И кромѣ того они удалились изъ самой святой земли, ушли въ Египеть, какъ въ страну огражденную, и стали служить еще болѣе многочисленнымъ богамъ, потому что въ Египтѣ было безчисленное множество боговъ, и у читателей ихъ — достойное удивленія понятіе о могуществѣ, будто бы они при помощи магическихъ знаній легко могутъ сдѣлать все. Итакъ, отказались жить въ землѣ, Богомъ избранной, и смѣнили ее на страну идоловъ. Однакоже, хотя они и сдѣлали такъ, все таки уйдутъ къ Ассиріянамъ. *Не возліяша Господи*: собравъ въ точила виноградныя ягоды, они воз-

¹⁾ *Ласои* — моровья язва; лучше по связи рѣчи: *луроі* — голода.

ливали начатки демонамъ, а не подающему Господу. Возносили и хлѣбы въ видѣ начатковъ отъ жатвы. Но, говорить, послужить имъ это къ утратѣ чистоты и оскверненію, и припошенія будутъ сочтены какъ *хлѣбъ жалости*, т. е.—мерзкими, скверными, отвратительными. По какой причинѣ?—Законъ считалъ нечистымъ того, кто приближался къ мертвецу,—приближался или по кровному родству, или только по тѣлесному прикосновенію; поэтому родственники или друзья умершихъ, необходимо, осквернялись при похоронахъ ¹⁾, хлопоча около мертвеца и выполняя надъ нимъ то, что опредѣлено закономъ, и все становилось нечистымъ, до чего бы имъ ни пришлось дотронуться. Такимъ образомъ, *хлѣбъ жалости*—это хлѣбъ, употребляемый въ пищу плачущими по мертвецѣ, и вкусить его казалось ужаснымъ для тѣхъ, кто старался избѣгать оскверненія отъ мертвеца. Итакъ, говорить, нечисты и отвратительны даже самыя хлѣбы, которые приносятся въ качествѣ начатковъ жатвы, *и ядущіи тѣхъ осквернятся*; они же годны будутъ болѣе душамъ ихъ, т. е. въ пищу имъ, *ибо не внидутъ въ домъ Господень*. Но должно знать, что и законъ повелѣвалъ приносить въ жертву начатокъ жатвы—снопы и хлѣбъ (Лев. 23, 9 и д.). Израиль же совершаемое во славу Бога перенесъ на истукановъ, хотя Богъ ясно говорилъ: *славы моея иному не дамъ, иже добродѣтелей моихъ истуканнымъ* (Исаи 42, 8).

Посему у Бога слѣдуетъ просить потребнаго для жизни и Его почитать подателемъ и устройтелемъ всякаго нашего преуспѣянія тѣлеснаго и духовнаго, потому что кромѣ Него нѣтъ иного, *иже дождитъ,*

¹⁾ *Ἐν τῷ πένθει*, во время плача, печали, траура по усопшемъ.

по написанному (Иерем. 14, 22), но по Его мановеніямъ и на поляхъ произрастаетъ все сообразно времени года, и мы исполняемся вышнимъ благословеніемъ, питаюсь хлѣбомъ духовнымъ и получая вино небесное, веселящее *сердце чловѣка* (Псал. 103, 15). Усвоивъ себѣ это убѣжденіе, мы вселимся на землѣ святой, будемъ съ Богомъ и не будемъ ѣсть *во Ассирияхъ нечистая* (ст. 3), ибо нечистотами кормятъ своихъ приближенныхъ міродержители вѣка сего, духи злобы подисбесные (Ефес. 6, 12).

Ст. 5. *Что сотворите въ день ¹⁾ торжества, и во дняхъ ²⁾ праздника Господня?*

Такъ какъ, говоритъ, вы дошли до такого неразумія и нечестія, стали настолько гнусными и отвратительными, то какое же средство вамъ поможетъ? Или какъ вамъ поступить и что предпринять для того, чтобы избѣжать столь ужасной и жестокой участи, когда будетъ совершаться Мое *торжество* при истребленіи войною оскорбителей? Итакъ, праздникомъ Своимъ Богъ называетъ, очевидно, то время, когда Израиль будетъ нести кару за прегрѣшенія противъ Него.

Поэтому, слѣдуетъ не просто, безъ оглядки дѣлать, что вздумается, и наслаждаться настоящимъ, увлекаясь похотями къ оскорбительному для Бога, а напротивъ помыслить и о будущемъ и стараться избѣгнуть послѣдствій божественнаго гнѣва. Именно такимъ образомъ сдѣлаемся мудрыми и свѣдущими въ томъ, что намъ полезно.

Ст. 6. *Сего ради се пойдутъ отъ труда Египетска, и примутъ ихъ Мемфисъ, и погребетъ я Махмасъ: серебро ихъ пагуба насльдитъ, терніе во дворьхъ ихъ.*

¹⁾ Въ слав.: *во днесь*.

²⁾ Въ слав.: *въ день*.

Когда Вавилоняне опустошали Самарію, тѣ, которые смогли спастись, едва-едва убѣжали въ землю Египетскую. Затѣмъ, когда они взяли и самый Іерусалимъ, во времена пророчествованія Іереміи, изъ колѣна Іудина и Веніаминава осталось довольно ограниченное число (людей); они-то и ушли въ Египеть, хотя Богъ увѣщавалъ устами Іереміи и ясно говорилъ, что не слѣдуетъ, оставивъ родину, уходить въ землю Египетскую, и угрожалъ, что если они это сдѣлаютъ вопреки Его волѣ, то подвергнутся одинаковымъ, или даже еще болѣе тяжкимъ бѣдствіямъ. А написано объ этомъ слѣдующее: *такое рече Господь: аще вы дадите лице ваше во Египеть, и увидите тамо жити, и будетъ мечь, егже вы боитесь отъ лица его, обратятъ вы во Египть* (Іереміи 42, 15—16). Дѣйствительно, когда они, положившись на помощь со стороны Египтянъ, возмутилась противъ Вавилонянъ, то обиженные этимъ Вавилоняне, послѣ взятія Іерусалима и Самаріи, обратились противъ Египтянъ и безъ труда ихъ побѣдили; тогда оставшимся изъ Іудеевъ пришлось гибнуть вмѣстѣ съ Египтянами; а кто могъ спастись отъ бѣдствія въ Египтѣ, съ трудомъ убѣжали дальше, удалившись въ страну Аркадцевъ, и поселились въ Мемфисѣ, какъ городъ весьма крѣпкомъ, и въ Махмасѣ (это другой, вѣроятно, сосѣдній городъ и болѣе другихъ извѣстный). Тамъ они и скончались, очевидно, проживъ долгое время и не получивъ возможности возвратиться въ Іудею. А въ другомъ мѣстѣ пророкъ Іеремія говоритъ такъ: *того ради такое глаголетъ Господь: се азъ приставлю лице мое, еже погубити всѣхъ оставшихся въ Египтѣ, и падутъ мечемъ, и голодомъ* ¹⁾ *исчез-*

¹⁾ Въ слав.: и голодомъ, и исчезнутъ.

нутъ отъ мала даже до велика: и будутъ на укоризну и въ пагубу и въ проклятіе. И пошлю на судящихъ въ земли Египетскій, и не будетъ уцѣлѣвши ни единого отъ оставшихъ Иудиныхъ, обитающихъ въ земли Египетскій, еже возвратится на землю Иудину, къ ней же ти надѣются душами своими, возвратится тамо: не возвратятся (Перем. 44, 11—14). Слышишь: погибли въ Египтѣ, такъ какъ и тамъ настигъ ихъ гнѣвъ Божій. Итакъ: когда они, избѣгая труда Египетска, придутъ въ Мемфисъ, какъ городъ знаменитый, приметъ ихъ, но въ Махмасѣ умрутъ. Это и есть: погребетъ я Махмасъ. Слѣдовательно, если Богъ преслѣдуетъ, никто не спасетъ преслѣдуемаго, и куда бы онъ ни пошелъ, тамъ и будетъ настигнуть гнѣвомъ. Вотъ что, говорить, случится съ ними въ Египтѣ. А потому, что они раздражили (Его) сдѣланнымъ изъ ихъ собственнаго богатства (ибо, говорить, отъ серебра своего, и отъ злата своего сотвориши себѣ кумиры — гл. 8, 4), справедливо пагуба наслѣдитъ его, т. е. будетъ добычей губителю: пагубой называетъ Ассирійца, какъ суроваго и жестокаго завоевателя и бойца. Выростетъ, говорить, и терніе во дворьхъ ихъ: города пришли въ такое запустѣніе, что стали полны терніемъ. Это — признакъ земли непроходимой и заброшенной.

Итакъ, когда кто пользуется данными отъ Бога благами, тѣлесными или духовными, неправильно и не во славу Его, но неосмотрительно творить то, чѣмъ можетъ прогнѣвить Его и быть уличеннымъ въ нанесеніи оскорбленія, то онъ пойдетъ въ гибель, будетъ наслѣдіемъ расхитителя сатаны и обиталищемъ тернія, т. е. дикихъ и нсобуздашныхъ страстей, и не будетъ имѣть добрыхъ плодовъ по духу. Прежде же всѣхъ потерпятъ это еретики, ко-

торыя нечестиво злоупотребляютъ даромъ слова, соблазняя братьевъ и поражая *ихъ совѣсть немощну сушу* (1 Коринѳ. 8, 12), хотя Христосъ и пострадалъ за насъ.

Ст. 7. *Приспѣша днѣ отмщенія* ¹⁾, *придоша днѣ воздаянія твоего, и озлобится Израиль, якоже пророкъ изумленный, человекъ духомъ носимый.*

Обычно Израильтяне не внимали словамъ святыхъ пророковъ и нимало не помышляли о божественномъ, хотя Богъ часто возвѣщалъ, что имъ придется терпѣть бѣдствія. Такъ, Богъ всяческихъ возглашаетъ въ одномъ мѣстѣ къ пророку Іезекілю: *сыне человекъ, се домъ Израилевъ преогорчеваяй, глаголюще глаголютъ, видѣннѣ, еже сей видитъ, на дни многи, и на времена долги сей прорицаетъ, сего ради рыцъ къ нимъ, сія глаголетъ Адонаи Господь* ²⁾, *не продолжатся ктому вся словеса моя, яже возглаголю: яко возглаголю слово, и сотворю, глаголетъ Адонаи Господь* (Іезек. 12, 26—28). Нѣчто подобное говорить и здѣсь: *приспѣша*, говорить, *днѣ отмщенія*, — все равно, какъ если бы сказалъ: близко судъ и уже при самыхъ дверяхъ испытаніе, возлѣ — бѣда и предъ глазами война; наступилъ день воздаянія. И когда, говорить, ты, Израиль, будешь озлобляемъ, безъ сомнѣнія, понесетъ одинаковую кару и всякій у тебя лжепророкъ, человекъ изумленный, т. е. изступленный, неистовствующій, потерявшій умъ, котораго ты считаешь за *духомъ носимаго*. Дѣйствительно, вмѣстѣ съ прочими погибли и жрецы высотъ, и служители идоловъ, и всѣ, сколько ихъ ни было, живые прорицатели и лжепредсказатели у Израиля. Такъ какъ они, собираясь давать предвѣщанія, притворялись

¹⁾ Въ слав.: *твоею*.

²⁾ Въ слав.: *Господь Богъ*.

восхищенными и выказывали видъ вдохновенныхъ, то онъ и именуетъ подобныхъ людьми *изумленными*.

Ст. 7. *Отъ множества неправдъ твоихъ* ¹⁾ *умножися изумленіе твое.*

Множествомъ неправды называетъ, повидимому, многообразное и многоразличное служеніе Израиля, однимъ словомъ: они заблудились и всѣ стали идолопоклонниками; однако они раздѣлили между собою виды заблужденія: одни совершали священные обряды однимъ (божествамъ), другіе—другимъ и давали приходящимъ ложныя прорицанія; такъ, одни служили телицамъ, другіе—Хамосу, идолу Моавитскому, иные—Астартѣ, нѣкоторые — Ваалу и воинству небесному. Посему-то Богъ обличалъ ихъ, говоря устами Іереміи: *по числу градовъ твоихъ, быша бози твои, Іудо* (Іерем. 2, 28), ибо у нихъ каждый городъ усвоилъ себѣ собственнаго бога. Это самое справедливо называетъ *множествомъ неправды*, потому что истинно несправедливость и оскорбленіе Богу—отъ Него удалаться и прилѣпляться къ *древу и каменію* и *дѣломъ рукъ человѣческихъ*, какъ написано (Второзак. 4, 28). *Изумленіемъ* называетъ прорицанія. Такимъ образомъ, когда, говоритъ, у тебя оказалось *множество неправды*, то отъ этого у тебя и *умножися изумленіе*, т. е. лжепророчество, потому что каждый изъ лжепророковъ, повидимому, имѣлъ особенный способъ, по которому онъ прорицалъ. Итакъ, безразсудна, противозаконна, по истинѣ нечиста и недостаточна для того, чтобы страшно оскорбить и прогнѣвать Бога всяческихъ, склонность прибѣгать къ лживымъ рѣчамъ тѣхъ, которые навывкли говорить *отъ сердца своего*. какъ написано, *а*

¹⁾ На основаніи послѣдующаго толкованія правильнѣе читать: *неправды швося—тῆς ἀδικίας σου.*

не отъ устъ Господнихъ (Іерем. 23, 16). Посему христіанамъ надлежитъ остерегаться этого грѣха, потому что имѣть подобнаго рода педугъ можетъ быть свойственно только жителямъ святыни ¹⁾.

Ст. 8. *Стража Ефрема съ богомъ пророкъ ²⁾, пруго строитиво на всѣхъ путехъ его.*

Стражами обычно божественное писаніе именуеть предстоятелей народныхъ, вознесенныхъ на высоту почестію, на которыхъ должно взирать тому, кто пожелалъ бы проводить жизнь правую и безупречную. Такъ, въ одномъ мѣстѣ Богъ говоритъ блаженному пророку Іезекілю: *сыне человѣчь, стража дахъ ты дому Израилеву, и ³⁾ услышиши отъ устъ моихъ слово ⁴⁾, и воспретиши имъ отъ мене* (Іезек. 3, 17). Обыкновенно такіе стражи не только представляли своимъ питомцамъ вмѣстѣ съ законами жизнь свою въ качествѣ образца добродѣтели и поведенія, но и вводили полезное, и правильно истолковывали волю Божію. И тѣ, которые находились у добрыхъ стражей, идя по прямому пути долга, спасались; тѣ же, которые ввѣрили направленіе своего ума людямъ лукавымъ и худымъ, жили, вводя въ заблужденіе (другихъ) и заблуждаясь (сами), и имѣли духъ, лишенный всякой добродѣтели и истиннаго знанія. Въ этомъ именно упрекаетъ и теперь происходящихъ отъ колѣна Ефремова, или Израиля: былъ, говоритъ,

¹⁾ Т. е. ложные пророки, говорящіе отъ имени Божія, могутъ быть только тамъ, гдѣ есть и истинные; слѣдовательно грѣхъ увлеченія лжепророчествомъ при существованіи пророчества истиннаго можетъ имѣть мѣсто лишь въ средѣ послѣдователей богооткровенной религіи, читателей истиннаго Бога. Въ язычествѣ же всѣ пророки лживые.

²⁾ Въ слав.: *стражь Ефремъ съ Богомъ, пророкъ пруго строитиво на всѣхъ путехъ его.*

³⁾ Въ слав.: *да слышиши.*

⁴⁾ Въ слав.: *слово отъ устъ моихъ.*

у него *стражъ съ богомъ пророкъ*, все равно, какъ если бы сказалъ: у каждаго изъ лжеименныхъ боговъ былъ и собственный лжепророкъ. Какъ и уже сказалъ ранѣе, они усвоили себѣ различные виды заблужденія: одни служили Ваалу, другіе—Хамосу или Веельфегору; а въ каждомъ капищѣ воздвигнуть былъ рукотворенный истуканъ и кумирь, и при каждомъ состоялъ особенный лжепророкъ; способы гаданія были у нихъ различны, но рѣшеніе они возвѣщали приходящимъ прямо какъ полезное и необходимое. Поэтому, такъ какъ у Ефремлянъ вмѣстѣ съ каждымъ лжеименнымъ богомъ былъ стражемъ и его собственный лжепророкъ, то они и устремились неудержимо ко всему самому постыдному. Это и было для нихъ *пругломъ строптивымъ* ¹⁾, потому что не возможно было исправиться и идти прямо тѣмъ, которые внали въ такое многобожіе, что при каждомъ богѣ имѣли особеннаго пророка и въ немъ получали себѣ стража, отдалявшаго ихъ отъ истиннаго богопочитанія и увлекавшаго въ ровъ гибели. Итакъ, желающимъ жить по закону слѣдуетъ слушать не просто учащихъ или вѣщающихъ *отъ сердца своего* (Іерем. 23, 16), но тѣхъ, въ комъ божественная и горячая благодать удостовѣритъ подлинную любовь къ Богу. Посему и говоритъ Христосъ: *внемлите отъ лживыхъ пророкъ, иже приходятъ къ вамъ во одеждахъ овчихъ, внутрь же суть волцы хищницы* (Матѳ. 7, 15).

Сказать по правдѣ, мало отличаются отъ дикихъ звѣрей изобрѣтатели и предстоятели безбожныхъ ересей, *попадающіи Израиля въ свои усты* (Исаіи 9, 12): потому что они какъ бы пожираютъ души просте-

¹⁾ Т. е. гибельною сѣтью. Въ русскомъ: *сѣтью птицелова*.

цовъ, сокрушая ихъ зубами заблужденія. Да будетъ же сказано и для насъ ¹⁾: *Богъ сокрушитъ зубы ихъ во устьяхъ ихъ: членовныя львовъ сокрушилъ есть Господь. Уничжатся яко вода мимотекущая: напряжетъ лукъ свой, дондеже изнемогутъ* (Псал. 57, 7—8).

Ст. 8—9. *Изумленіе въ дому Божіи утвердиша. Растлѣшася по днемъ Холма: вспомнятъ неправды ихъ, отмститъ грѣхи ихъ.*

Изумленіемъ здѣсь, какъ и обыкновенно, называется, лжепророчество, а домомъ Божіимъ именуется Израиля. Посему и сказано въ одномъ мѣстѣ устами Іереміи синагогѣ іудейской какъ бы отъ лица Божія: *не аки ли домомъ мене нарекла еси, и отцемъ, и воздемъ днѣства твоего* (Іерем. 3, 4)? Удивляется громадности безумія и преизбытку неразумныхъ начинаній: дошли уже, говорить, до такого нечестія, что *изумленіе въ дому Божіи утвердиша*, то есть лжепророчество, и преступаютъ запрещенія божественныхъ законовъ. Хорошо сказалъ: *утвердиша* ²⁾, потому что дѣло нечестія, на которое разъ дерзнули, не прекратилось, но какъ бы уже укрѣнилось и вѣдрилось ³⁾: Израиль не переставалъ имѣть лжепророчевъ и лжепророковъ. А такъ какъ они дерзнули на это, то, естественно, отбывая наказаніе за свои дѣйствія, *растлѣшася по днемъ Холма*, ибо *вспомнятъ неправды ихъ и отмститъ грѣхи ихъ*. А что значить это „растлѣшася по днемъ Холма“, сдѣлаемъ (для объясненія) краткое напоминаніе (изъ исторіи). Написано объ этомъ въ книгѣ Судей (Судей 17 и далѣе), и весь рассказъ я передамъ, насколько воз-

¹⁾ Въ наше утѣшеніе.

²⁾ *Κατέπηξαν*, букв.: вбили, вколотили.

³⁾ *Πέπηγε καὶ ἐνεβοθρεῖθη*, букв.: вбито (съ указаніемъ на *κατέπηξαν*) и врыто, вколочено и притоптано.

можно, въ извлеченіи, и такъ какъ онъ очень длиненъ, то сокращу. Въ тѣхъ дни, говоритъ, не бѣше царя во Израилѣ: кійждо мужъ еже право (видѣшеся) предъ очима его, творяше. И бысть юноша отъ Виолеема, отъ племени Іудина ¹⁾, и сей Левитинъ; и сей ²⁾ обиташе тамо. И поиде мужъ ³⁾ отъ Виолеема, града Іудина ⁴⁾, обитати, идѣже обрѣцетъ мѣсто: и прииде до горы Ефремѣ, и даже до дому Михи ⁵⁾, еже сотворити путь свой. И рече ему Миха: откуда идеши? И рече ему Левитинъ: азъ есмь отъ Виолеема Іудина, и иду обитати, идѣже обрѣщу мѣсто. И рече ему Миха: съди со мною, и буди ми отецъ и жрецъ, и азъ дамъ тебѣ десять сребрениковъ въ годъ ⁶⁾, и ризу одежду ⁷⁾, и яже на житіе тебѣ. И поиде Левитъ, и нача обитати у мужа: и бысть юноша ему яко единъ отъ сыновъ его. И наполни Миха руку Левитину, и бысть ему жрецъ ⁸⁾, и бѣше въ дому Михи (Суд. 17, 7—12). Значитъ, Миха былъ идолослужитель и нанялъ онъ потомка Левіа, сдѣлавъ его служителемъ истукана и посвятилъ его на служеніе идоламъ. Что же случилось послѣ этого?—Далѣе священное писаніе говоритъ слѣдующее: и въ тѣхъ дни племя Даново искаше себѣ насладія вселитися, яко не наде

1) У св. Кирилла: ἀπὸ Βιολεία, δίμων Ἰούδα, какъ въ Ватиканскомъ спискѣ. Въ слав.: Виолеема Іудина, и отъ рода племени Іудина.

2) Въ слав. сей нѣтъ.

3) Въ слав.: сей мужъ.

4) Въ слав.: отъ града Виолеема Іудина.

5) У св. Кирилла вездѣ—Μιχαίος, Μιχαίων: до дома Михея, Михеева. Удерживаемъ правописание славянскаго перевода.

6) У св. Кирилла: δεκά χρυσά, вм. обычнаго: εἰς χρυσά.

7) Στόλην τιτίων, см. Суд. 14, 12: дамъ вамъ... тридцать ризъ одежду (στόλην τιτίων). Въ слав. двои ризы согласно alexandрійскому чтенію: ζῆβρος τιτίων.

8) Въ слав.: юноша жрецъ по alexandрійскому чтенію: καὶ ἐγένετο αὐτῷ τὸ πρεσβύτερον ἐκ ἐφιά.

ему ¹⁾ до дне онаго ²⁾ среди племенъ Израилевыхъ ³⁾ наслѣдіе (Суд. 18, 1). Поэтому, избравъ пять мужей, они поручили имъ пойти впередъ и обслѣдовать землю, которую они могли бы занять и сдѣлать своимъ наслѣдіемъ. Они, говоритъ, дошли до горы Ефремъли. до дому Михина, и стаиа тамо, признали левита какъ земляка, потому что онъ говорилъ на ихъ языкъ (съ Евреями говорилъ какъ Еврей); спросивъ о причинѣ и узнавъ, что его, какъ левита, нанялъ Миха и рукоположилъ въ священнослужителя къ своимъ кумирамъ, они вмѣсто того, чтобы соболѣзновать о немъ какъ о плѣнникѣ, обманутомъ и скитальцѣ, тотчасъ же сами скатились во рвы обмана и потребовали, чтобы онъ, спросивъ идола, возвѣстилъ, удастся ли предпріятіе по мысли ихъ, — разумѣю завоеваніе страны, которую они пришли осмотрѣть. Онъ и изрекъ опредѣленіе какъ бы отъ лица Божія. Посланные, обозрѣвъ землю, донесли посылавшимъ, что она доброкачественна, тучна и можетъ быть занята безъ труда. Люди изъ колѣна Данова, числомъ шесть сотъ, выслушавъ такія рѣчи, вооруженные отпраздничались въ походъ. Дошли и они до дома Михи. *И отвѣщаиша*, говоритъ, *плть мужей ходившии соглядати землю Лаисъ, и рекоша къ братіи своей: разумѣете ли, яко есть въ дому семъ Ефудъ, и Ферафинъ, и извально, и сляно? и нынѣ увидите, что сотворите* (Суд, 18. 14). — Ефодъ толкуется *избавленіе* ⁴⁾

1) Въ слав.: наслѣдіе.

2) ἕως τῆς ἡμέρας ἐλεύσης. Въ слав.: до дней оныхъ — ἕως τῶν ἡμερῶν ἐλεύσων, какъ въ Александрійскомъ.

3) Въ слав.: племень сыновъ Израилевыхъ.

4) Очевидно, что при такомъ переводѣ слово **ἑφὸδ** производится отъ глагола **ἑφεί** съ Aleph prostheticum. Этотъ глаголъ имѣетъ переносно значеніе: *избавлять, освобождать*.

а Терафимъ ¹⁾—*отпущение* ²⁾, или *исцѣляющій ихъ*. Это былъ идолъ, который пользовался ложной славой, будто онъ можетъ исцѣлять. Подобную же молву иногда распространяютъ про рукотворенныхъ (боговъ) сыны Еллиновъ. — Узнавъ объ этомъ, потомки Дана взяли изваяніе, убѣдили и потомка Левія слѣдовать за ними, оставивъ Миху. Когда же они, сразившись, побѣдили и захватили въ свои руки землю, то выстроили городъ, который называли Даномъ, присвоивая ему имя своего праотца, потому что, какъ я сказалъ, они были изъ колѣна и потомства Данова. Поставивши въ немъ идола, они стали приносить ему жертвы; такимъ образомъ вмѣстѣ съ землею добыли и бога. До такого безсмыслия доведенъ былъ ихъ разсудокъ. На это Богъ прогнѣвался наконецъ и, конечно, со всею справедливостію, — потому что Онъ былъ оскорбленъ. Послѣ этого всѣмъ Израильтянамъ слѣдовало считать потомковъ Дана за враговъ и главнѣйшихъ непріятелей и привлечь къ отвѣтственности за непочтеніе къ Богу, но они, вѣроятно, и сами присоединились (къ нимъ), и считали возможнымъ хвалить (ихъ), какъ будто они нисколько не согрѣшили. А какова была расплата за такое ихъ легкомысліе, расскажем по порядку. Между тѣмъ какъ Израиль оставался безъ царя, одинъ *мужъ Левитинъ*,

¹⁾ Отъ глагола פָּרַח (неупотребительнаго), значеніе котораго не установлено. Въ производствѣ, на которомъ основанъ приведенный св. Кирилломъ переводъ слова „Терафимъ“, פָּרַח сближается съ словомъ פָּרַח исцѣленіе, у LXX ἰσχύει . Нѣкоторые изъ новѣйшихъ устанавливають связь и по производству, и по значенію между еврейскимъ „Терафимъ“ и греческимъ *ἑράταις*; — боги цѣлители и хранители, о которыхъ упоминается въ сочиненіи Ксенофонта *Ἀποκριτικὴν ἀπάντησιν*. — При переводѣ „исцѣляющій ихъ“ конецъ слова (*м*) рассматривается какъ суффиксъ 3 л. мн. числа.

²⁾ Или *облеченіе*, ἀνσῆς .

живый во страны горы Ефремовы, взялъ себѣ въ сожительницы одну (женщину) изъ Виѳлеема. Когда женщина убѣжала къ отцу, левитъ отправился за нею и уговаривалъ ее опять возвратиться съ нимъ и жить у него въ домѣ. Когда такъ и случилось, онъ, дойдя до середины пути, вмѣстѣ съ женщиною остановился въ Гивѣ ¹⁾, что значитъ *холмъ*. Населяли Гиву, или Холмъ, потомки Веніамина. Послѣ того какъ онъ пріютился у одного старца, среди ночи пришли сыны Веніамина, мужи беззаконные, какъ написано (Суд. 19, 22), желая захватить для распутства и самого левита, и прочихъ; едва-едва устыдившись крайняго безобразія, они схватили наложницу левита и умертвили ее, всю ночь ругаясь надъ женщиною. А онъ, разрубивъ по частямъ тѣло, разослалъ по колѣнамъ Израильскимъ, чтобы сдѣлать извѣстнымъ и грѣхъ сыновъ Веніаминовыхъ противъ чужестранцевъ, и необузданность въ распутствѣ, и что они осквернились прегрѣшеніями Содомлянъ. Возмущенный этимъ, собрался весь Израиль и воевалъ съ колѣпомъ Веніаминовымъ въ Гивѣ ²⁾, то есть на Холмѣ, и такъ ее опустошилъ, что, хотя она и была очень многолюдна, спаслось весьма мало, едва-едва убѣжавъ въ пустыню. И изъ всего Израиля погибло не малое число воиновъ. Но Богъ не допустилъ бы Израильтянъ бороться другъ съ другомъ, если бы сыны Дана не чтили изваянія изъ дома Михи, а прочія колѣна безразсудно не молчали. Нѣчто подобное же случилось, когда Богъ оскорбленъ былъ золотыми тельцами: вступили между собою въ борьбу два колѣна Іудшыхъ и десять Ефремовыхъ, и, какъ во дни Холма, пали десятки тысячъ,

¹⁾ *Гаваа*.

²⁾ *Гаваир*.

съ побѣдителями же гибли и побѣжденные, потому что къ этому призывалъ божественный гнѣвъ. Это совершилось при Амасіи, царѣ іудейскомъ, и Іоасѣ Израильскомъ, который настолько смирилъ Іерусалимъ, что разрушилъ часть стѣны на *четыреста лакотъ* (4 Царствъ 14, 13).

Ст. 10. *Якоже грезнѣ въ пустынь обрѣтохъ Израиля, и яко смокву* ¹⁾ *на смоковницу раннюю увидѣхъ отцы ихъ: тѣмъ видоша къ Веелфегору, и отчуждишася на стыднѣе, и быша возлюбленіи, якоже мерзостни* ²⁾.

Далѣе старается показать, что не даромъ ихъ постигло растлѣніе (ст. 9), но по справедливости. Я, говоритъ, избралъ ихъ, нашедши какъ гроздь въ пустынѣ и сорвавши какъ смокву зрѣлую со смоковницы: вывелъ изъ страны Египетской, всей идолопоклоннической, заблуждавшейся и много недуговавшей отсутствіемъ всякаго блага. Что же избранные, избавленные моею рукою? — Уклонились къ Веелфегору, удалились отъ общенія со Мною къ позору. Это и есть—*отчуждишася на стыднѣе*. *Стыднѣемъ* называетъ Веелфегора, потому что онъ по виду былъ отвратительнѣе всѣхъ прочихъ, и на него было непристойно взглянуть.

Посему, если мы любимъ быть съ Богомъ и чтимъ Его, какъ призвавшаго, избравшаго, исхитившаго изъ среды міра сего, какъ бы изъ пустынной и тернистой земли, возлюбившаго какъ гроздь и какъ смокву раннюю, то будемъ нерушимо сохранять единеніе съ Нимъ, конечно—духовное. А если совершится уклоненіе къ непристойному и для Него оскорбительному, ни въ

¹⁾ ὡς σῆζον. Въ слав. *яко стража*, согласно обычному чтенію: ὡς σκολόν.

²⁾ Въ слав. *и быша мерзостни, яко же возлюбленни*. У св. Кирилла: *καὶ ἕφεροντο οἱ ἠρακταῖοι ὡς οἱ ἐβδελυγμένοι*.

чемъ уже не будемъ отличатьея отъ язычниковъ, будемъ *возлюбленнии яко мерзостии*, которые по справедливости ненавистны, потому что, говорить, *правда праведника не издавитъ его: въ онъже день согрьшитъ* ¹⁾ (Иезек. 33, 12), *умретъ* (ст. 13): и весьма мудро пишетъ блаженный Павелъ: *тъмже мияйся стояти, да блюдется, да не падетъ* (1 Коринѳ. 10, 12).

Ст. 11. *Ефремъ яко птица отлетѣть.*

Птицъ не ручныхъ и не домашнихъ, поймавъ, держать въ клѣткѣ, и они увеселяютъ обладателей; если же представится случай улетѣть, они немедленно исчезаютъ и быстрымъ летомъ несутся въ свое обычное мѣстопребываніе. Такъ и Израиль уловленъ былъ Моусеемъ въ нѣкоторомъ родѣ какъ птица, приведенъ къ Богу и наслаждался благоденствіемъ, руководимый закономъ и пользуясь попеченіемъ и милосердіемъ свыше. Но опять улетѣлъ туда, гдѣ былъ прежде, почти-что вырвавшись изъ рукъ ловца. Можно понимать сказанное и инымъ образомъ. Многія изъ птицъ, не вынося мѣстныхъ зимъ, перелетаютъ въ другія страны, безъ науки имѣя понятіе о своей пользѣ, по волѣ Творца. Подобнымъ же образомъ и Ефремъ, опасаясь бѣдствій войны, улетѣлъ къ Египтянамъ.

Ст. 11—12. *Славы ихъ отъ порожденіи и бользней и зачатій* ²⁾. *Тъмже аще и воскормятъ чадн своя, безчадни будутъ отъ чловѣкъ: ѳонесе и лють имъ есть* ³⁾.

Оставивъ родину, Израиль удалился къ Египтянамъ и призывалъ къ себѣ для защиты бога, управляющаго той страной. Неужели же Богъ безсиленъ

¹⁾ Ἀνάσσει; въ слав. *прельстится*, по другому чтенію: *πρωταφύγῃ*.

²⁾ Въ слав. *отъ зачатій*, соответственно чтенію комплютенской библіи: *ἐκ συλλήψεων*.

³⁾ Въ слав. (зане оставихъ я), послѣ словъ: *лють имъ есть*.

и не могъ сласти ихъ?—Нисколько. Божество все- сильно и было въ состояніи предотвратить войну съ Ассиріянами; но Ефремлянамъ, или Израилю, пришлось претерпѣть это потому, что они, оставивъ Бога спасающаго и превозношеніе Имъ однимъ устранивъ отъ себя, какъ нѣчто устарѣвшее, полагали, что сами по себѣ будутъ страшны и неодолимы для враговъ, такъ какъ разрослись въ великій народъ и имѣли несчетное множество дѣтей. Дѣйствительно, женщины у нихъ рождали по обѣтованію и какъ бы въ силу благословенія, такъ какъ Моусей сказалъ: *не будетъ безчаденъ, ниже неплоды у сыновъ Израилевыхъ* (Исход. 23, 26). Но было весьма безразсудно по причинѣ множества людей презирать помощь Божію. Напротивъ, здраво разсуждая, слѣдовало имъ припомнить, что съ Нимъ и чрезъ Него *поженетъ единъ тысячи, и два двигнутъ тмы* (Второзак. 32, 30). Итакъ, говорить, не Богомъ похваляются, но считаютъ для себя славою *порожденія, и зачатія, и болѣзни* своихъ женщинъ. Посему пусть знаютъ, что хотя бы родили сыновъ, хотя бы потрудились надъ воспитаніемъ дѣтей, потомъ пожалѣютъ, что напрасно трудились: какъ бы то ни было,—будутъ плакать о безчадіи: довольно будетъ съ нихъ меча Вавилонянъ, чтобы истребить весь ихъ родъ. Поэтому-то и *лютъ имъ есть*, все равно, какъ если бы сказалъ: когда Богъ наводитъ на нихъ горе, то кто придастъ бодрости? Ибо, по написанному, *еще затворитъ отъ чловѣковъ, кто отверзетъ* (Іова 12, 15)?

Ст. 12. *Плоть моя отъ нихъ.*

Между тѣмъ какъ Богъ угрожаетъ, и даже утверждаетъ о Ефремѣ, или обо всемъ Израилѣ, что онъ погибнетъ всецѣло, будетъ оплакивать безчадіе и напрасно будетъ трудиться надъ воспитаніемъ дѣтей,

пророкъ освобождаетъ себя отъ суда и желаетъ избавиться отъ гнѣва, говоря: *плоть моя отъ нихъ. Отъ нихъ* ¹⁾ разумѣй вмѣсто: *далеко отъ нихъ* ²⁾. О если бы, говорить, и самъ я, и весь мой родъ (такъ какъ *плоть* иногда означаетъ и *родъ*) оказались не въ числѣ ихъ и подалѣе отъ нихъ! Что это сказано правильно, мы можемъ заключить изъ словъ Павла, который пишетъ слѣдующее: *попееже убо есмь азъ языкомъ Апостолъ, службу мою прославляю, аще како раздражу мою плоть и спасу нѣкія отъ нихъ* (Римл. 11, 13—14). Обыкновенно святые пророки, всякій разъ какъ замѣчали у кого-либо преступленія ужасныя и нетерпимыя, впредь съ своей стороны отчуждались отъ ихъ мерзости. Такъ пророкъ Іеремія, видя, что Іудеи подпали множеству обвиненій и оскорбили Бога, говорить: *Господи Вседержителю* ³⁾, *не съдохъ въ сонмъ ихъ играющихъ, но бояхся отъ лица руки Твоея: на единь съдяхъ яко горести испрѣнихся* (Іереміи 15, 16—17). Посему должно благоговѣнно внимать блаженному Павлу, когда онъ повелѣваетъ намъ: *себе чиста соблюди, ниже приобщайся чуждымъ грѣхомъ* (1 Тимое. 5, 22). Но слѣдовало бы и всякому благочестивому ⁴⁾ сказать относительно оскорбляющихъ Бога и вскорѣ подлежащихъ наказанію: *плоть моя отъ нихъ*.

Ст. 13. *Ефремъ, якоже видѣхъ, въ ловитву предпостави* ⁵⁾ *чада своя* ⁶⁾, *еже извести на заколеніе чада своя*.

¹⁾ Ἐξ αὐτῶν, собств. изъ нихъ.

²⁾ Μακρῶν ἀπ' αὐτῶν.

³⁾ Въ слав. *Господи Боже сиъ*.

⁴⁾ Вмѣсто ἀσεβῆς читаемъ εὐσεβῆς.

⁵⁾ Παρίστανε. Въ слав. *предпоставиши*, согласно обычному τὰρίστανε.

⁶⁾ У св. Кирилла, какъ и въ компютенской библии, отсутствуютъ слова: καὶ Ἐφραὶμ, слав. и *Ефремъ*.

И теперь пророкъ скорбитъ о Ефремѣ, или Израилѣ. Самъ онъ, говоритъ, виноватъ и въ своемъ безчадіи, и въ непоправимомъ несчастіи, потомучто, говоритъ, какъ я вижу и изъ Твоихъ словъ, о Владыка, и изъ ихъ дѣлъ, *Ефремъ* самъ представилъ чадъ своихъ *въ ловитву и на закланіе*. И не сталъ бы онъ винить другихъ и роптать на божественный гнѣвъ, если бы слѣдовалъ здравому разсужденію. Напротивъ: онъ долженъ винить собственное неразуміе и отступничество, потомучто, когда онъ безмѣрно оскорбилъ защитника и спасителя Бога, то чуть не своей же рукой добровольно предалъ собственное сѣмя ярости язычниковъ и представилъ на отвѣденіе и плѣненіе. Это и есть—*въ ловитву и на закланіе*, то есть на убіеніе, потомучто однихъ изъ Израильтянъ Вавилоняне убили, другихъ увели въ свою землю.

Посему, когда мы грѣшимъ, то, здраво судя, должны обвинять себя, а никакъ не божественный гнѣвъ, такъ какъ мы пренебрегаемъ своимъ долгомъ и легкомысленно относимся къ тому, что угодно Богу. А наказаніе необходимо презрителю и распущенному, который едва не говоритъ Владыкѣ всѣхъ: *отступи отъ мене, путей твоихъ видѣти не хочу* (Іова 21, 14) ¹⁾.

Ст. 14. *Дажь имъ Господи: что да си имъ? даждь имъ утробу неплодную, и сосцы сухи.*

Если же, говоритъ, Израиль знать не хочетъ Бога, но, напротивъ, увлекается суетною и неразумною надеждою и полагаетъ, что одолѣетъ враговъ по причинѣ множества дѣтей и потому, что у него велико поколѣніе годныхъ къ войнѣ, а вслѣдствіе этого нѣтъ надобности въ помощи отъ Твоей десницы, то

¹⁾ Въ указанномъ мѣстѣ читается: *отъ насъ, не хотимъ*.

пусть его женщины вовсе не родятъ. Это—*утроба неплодящая*. А если родятъ, то пусть не вскормятъ, т. е. пусть погибнуть прежде времени и пусть поколѣнiе надеть прежде, чѣмъ достигнетъ юношескаго возраста, потомучто, если такимъ образомъ будетъ пресѣкаемо у нихъ связанное съ этимъ высокоомѣрiе и впредь будетъ истребляема надежда на множество воиновъ, то они притекутъ къ Твоему милосердiю и признають Тебя Спасителемъ и Избавителемъ. И теперь пророкъ говоритъ это изъ боголюбія и въ одно и тоже время ищетъ и славы Своего Владыки, и обращенiя Израиля, хотя бы по необходимости, если уже это не можетъ быть у нихъ плодомъ доброй воли.

Въ духовномъ смыслѣ *утроба неплодящая и сосцы сухи* могутъ относиться къ худымъ дѣлателямъ, ко всякому соблазняющему и сводящему съ прямого пути навывшихъ шествовать право (разумѣю: въ вѣрѣ) и исправныхъ въ путяхъ своихъ. Дѣйстви-тельно: такъ какъ ихъ умъ не рождаетъ ничего кромѣ словъ лживыхъ и понятій превратныхъ, то да не воспитають они въ заблужденiи собственныхъ чадъ,—разумѣю по ученiю, и церкви лукавнующихъ, имѣя *сосцы сухи*, да не будутъ матерями обольщен-ныхъ.

Ст. 15. *Вся злобы ихъ въ Галгалъ¹⁾, яко тамо возненавидѣхъ ихъ²⁾ за злобы начинаній³⁾: изъ дому Моего изжену я, не приложу⁴⁾ любви ихъ.*

Снова Богъ всяческихъ начинаетъ перечислять проступки и упоминаетъ о Галгалѣ. Это—городъ, въ

¹⁾ *Ἐν Γαλιλά:* въ слав.: въ Галгалѣхъ—ἐν Γαλιλάϊσις.

²⁾ Въ слав.: возненавидѣхъ.

³⁾ *τὸν ἐπιπιδειμίτων* вм. обычнаго: τ. ἰ. ἀετῶν, въ слав.: начинаній ихъ.

⁴⁾ Въ слав.: (всему) не приложу.

которомъ наиболѣе усердно и неразумно почитались издѣлія рукъ (идолы). Сказанное имѣеть такой смыслъ: во многихъ отношеніяхъ были скверны Израильтяне, но верхъ присущей имъ порочности можно было бы видѣть, вспомнивъ о Галгалѣ: тамъ Я видѣлъ *всю злобу ихъ*, тамъ возненавидѣлъ ихъ, не изъ-за мѣста, что было бы неразумно, но имѣя въ виду совершавшееся въ немъ. Поэтому, говоритъ, выселю ихъ и выгоною изъ чертога Моего, удалю отъ общенія (со Мною) и, праведно возненавидѣвъ, возстану на нихъ и уже не преклоплюсь къ тому, чтобы полюбить такихъ преступниковъ. Но, думаю, кто-нибудь скажетъ: почему же Опъ возвратилъ ихъ изъ Ассиріи въ Іудею? почему освободилъ изъ плѣна? Не потому ли, что преклонился къ благодати и милосердію и удостоилъ ихъ любви?—Вѣрно: я самъ призналъ бы эти слова истинными: безспорно, они помилованы по человѣколюбію. Но тѣ, о комъ рѣчь, ушли въ плѣнъ и, по прошествіи долгаго времени, въ видѣ наказанія вымерли. И какъ чрезъ Моисея въ Египтѣ Опъ обѣщаль Израильтянамъ ввести всѣхъ въ землю, о которой клялся отцамъ ихъ, однако нѣкоторые не вошли ¹⁾ за неповиновеніе, и тѣла ихъ пали въ пустыпѣ, унаслѣдована же земля ихъ потомками,— такъ понимай и здѣсь. Именно: умерли тѣ, о коихъ рѣчь, возвратились же со временемъ въ Іудею ихъ потомки, когда уже позволилъ (имъ) Киръ, по исполненіи семидесяти лѣтъ пребыванія ихъ на чужбинѣ.

Извергнуты будутъ изъ дома Божія, или, лучше,

¹⁾ Въ текстѣ значится: *оѣх ѡѣрѣшав*, что не даетъ удовлетворительнаго смысла. Предполагая, что *ѡѣрѣшав* произошло отъ *ѡѣрѣшав*, котораго требуетъ контекстъ, переводимъ: не вошли. Или же можно не читать *оѣх* и переводить какъ латинскій: *однакожь нѣкоторые совершили нечестіе, оказавъ непослушаніе, которыхъ поэтому тѣла...*

уже извергнуты — и тѣ, которые дерзнули совершить страшныя и превосходящія всякое описаніе надругательства надъ Христомъ и устремили на Него свой злобный и вздорный языкъ; они непременно испытуютъ на себѣ и гнѣвъ, потомучто виновны въ издѣвательствѣ не надъ однимъ изъ пророковъ, но надъ самимъ Владыкою пророковъ. Такимъ образомъ, умалчивая о другихъ прегрѣшеніяхъ, которыя они совершали само по себѣ, можно видѣть всю ихъ злобу и крайнее развращеніе уже въ однихъ только поступкахъ со Христомъ.

Ст. 16—17. *Вси князи ихъ некорисви. Поболь Ефремъ кореніемъ своимъ, иже ¹⁾); плоды ксему да не принесетъ: понеже аще и породятъ, побію вождедильная утробъ ²⁾ ихъ. Отринетъ я Богъ, яко не послушаша его, и будутъ заблуждающимъ во языцехъ.*

Никто, говоритъ, не оказался у нихъ хорошимъ или послушнымъ и покорнымъ, — ни малый, ни великій, ни начальникъ, ни подчиненный и подвластный. Поэтому и утверждаетъ, что онъ (Ефремъ) долженъ погибнуть совершенно, какъ вырванный съ самымъ корнемъ, и стать подобенъ негоднымъ и испорченнымъ деревьямъ, которыя стоитъ только срубить, такъ какъ они обнаруживаютъ явное безплодіе. А что безплодныя деревья слѣдуетъ срѣзать, объ этомъ учить и самъ Спаситель, повелѣвая срубить смоковницу, не приносящую плода на подобіе Іудейской синагоги: *вскую*, говоритъ, *и землю уприжняетъ* (Луки 13, 7)? Такимъ образомъ, Израиль, оказавшійся безплоднымъ,

¹⁾ У св. Кирилла: ἐπόνειον Ἐφραίμ τὰς ῥίζας αὐτοῦ, ἐξηράνθη, καρπὸν οὐκ ἔτι μὴ ἔνευξεν. Въ слав.: *поболь Ефремъ: кореніе ево ижеоща, плоды ксему да не принесетъ.*

²⁾ Κοιλίας: — утробы. Въ толкованіи: τῆς κοιλίας, какъ читается во многихъ манускриптахъ (Holmes и Parsons).

справедливо долженъ быть ссѣченъ, потомучто не дастъ плода. Но хотя бы, говорить, и дошло до этого, погублю порожденія ихъ. Это и есть: *вождедльн-ная утробы ихъ*. Считаю необходимымъ разсмотрѣть также то, въ чемъ сущность рѣчи. Почему говорить, что *все князи ихъ непокориви*? Вообще, зачѣмъ Ему нужно было подчиненіе всѣхъ князей?—Рѣчь имѣетъ отношеніе къ одному изъ древнѣйшихъ событій. Что это за событіе, сейчасъ скажу.—Израиль въ пустынѣ сдѣлалъ тельца, въ отсутствіе Моисея, потомучто тотъ восходилъ на гору Синай принять законъ. Потомъ онъ, сошедши, сильно вознегодовалъ на это преступленіе, сокрушилъ тельца и умилостивлялъ гнѣвающагося Бога нѣкоторымъ образомъ своимъ собственнымъ благородствомъ и достоинствомъ: онъ палъ предъ Нимъ и умолялъ, говоря: *еще оставши имъ грѣхъ ихъ, остави: еще же ни, изглади мя изъ книги сея* ¹⁾, *въ нюже вписалъ еси* (Исход. 32, 32). Богъ обѣщалъ пророку снисхожденіе ко всѣмъ и даже говорилъ: *милостивъ имъ есмь по словеси твоему* (Числь 14, 20). Видишь, какъ полезно было Израилю боголюбіе предстоятеля, когда одинъ за всѣхъ успѣлъ умилостивить Бога повиновеніемъ и послушаніемъ. Посему справедливо обвиняетъ Израиля въ томъ, что онъ совершенно уклонился (отъ Бога) и изъ своихъ начальниковъ уже не имѣлъ никого, кто бы запретилъ согрѣшающимъ, удержалъ отъ заблужденія или могъ бы отвратить гнѣвъ силою свойственнаго ему превосходства и достоинства, умоливъ Бога точно такъ же, какъ это было во времена Моисея. А потому, говорить, *будутъ изгнаны и будутъ заблуждающіи во языцехъ*.

¹⁾ *Taitu*; вм. обычнаго *вои* (слав.: *твоея*).

Вотъ что пришлось имъ претерпѣть, и въ то время, когда они были отведены въ Ассирію, нисколько не менѣе и теперь, когда они поражены за поруганія надъ Христомъ: потомки Израиля вездѣ живутъ на свѣтѣ бездомными скитальцами и не имѣя города, потомучто Богъ сказалъ чрезъ святыхъ пророковъ: развѣю ихъ по всякому вѣтру (См. Іер. 49, 32; Іезек. 5, 10, 12; 12, 14 и др.).— Итакъ, если у насъ есть попеченіе и мысль о союзѣ съ Богомъ, приклонимъ предъ Нимъ выю и съ благою покорностію приступимъ ко Христу, говорящему: *приидите ко мнѣ вси труждающіися и обремененніи, и изъ упокою вы. Возмите то мое на себе* (Матѹ. 11, 28), потомучто при этомъ будемъ плодовиты и невредимы, не будетъ у насъ ни негоднаго корня, ни плода, опадающаго безъ пользы, не будемъ блуждающими, не будемъ въ удаленіи отъ Бога, но близъ Него и съ Нимъ, и будемъ имѣть городъ, вышній и небесный, мать первородныхъ, кормилицу святыхъ, чистое жилище горнихъ духовъ.

ОТДѢЛЕНІЕ ПЯТОЕ.

Гл. X. Ст. 1—2. *Виноградъ благозвенъ Израиль, плодъ обилень его по множеству плодовъ его умножи требища, по богатамъ земли его возгради капища. Раздѣлиша сердца своя, ныль погибнуть: самъ раскопаетъ требища ихъ, сокрушатся кумиры ихъ.*

Сказавъ, что Ефремъ имѣеть поврежденные корни и что онъ будетъ бесплоденъ и вообще угодобитъ скитальцу, при чемъ дѣти его будутъ истребляемы жестокостію Ассиріянъ, считаетъ необходимымъ показать, каковъ онъ былъ прежде, что былъ плодовитъ, когда мудро придержививался жизни по закону.

Дѣйствительно, когда онъ представлялся сосѣднимъ народамъ какъ бы нѣкоторымъ добрымъ и благоползнымъ виноградомъ, то, естественно, возбуждалъ къ себѣ удивленіе, и о немъ говорить въ одномъ мѣстѣ въ книгѣ псалмовъ блаженный Давидъ, (обращаясь) къ Спасителю всѣхъ Богу: *виноградъ изъ Египта пренеслъ еси: изгналъ еси языки, и насадилъ еси и: путешествовалъ еси предъ нимъ: простре розги своя до моря, и даже до рѣкъ отрасли своя* (Псаломъ 79, 9—12), ибо пасажденъ былъ, по слову пророка (Ис. 5, 1), *въ розѣ* ¹⁾, *на мѣстѣ тучнѣ*. Однако онъ не родилъ ягодъ, но принесъ тернія: проявилъ (разумѣется, по отношенію къ Богу) неправду, какъ бы соперничающую съ множествомъ дарованныхъ ему благъ и съ ними равномѣрную, *умножи требища и возгради капища*, и чѣмъ болѣе богатѣлъ благами свыше, тѣмъ болѣе былъ склоненъ къ оскверненію, поклоняясь демонамъ, воздвигая жертвенники и какъ бы раздѣляя сердце свое въ заблужденіи многобожія. Но это, говорить, такъ не продолжится. Почему же? — *Самъ раскопаетъ требища ихъ, сокрушатся кумиры ихъ*, то есть будутъ разбиты и низвержены. Слово „самъ“ основательно можешь относить къ владычествующему надъ всѣми Богу или же къ лицу Вавилонянина, о которомъ уже много разъ упоминалось раяѣе, потому что съ городами Самарійскими случилось то, что Вавилоняне вмѣстѣ и сожигали храмы, и расхищали статуи.

Поэтому намъ за то, что получаемъ отъ Бога, надлежитъ, радуясь, воздавать благодареніе, не увлекаться къ тому, что Ему не угодно, преткнувшись отъ полноты счастья, а напротивъ искать и стараться совершить, и со всѣмъ усердіемъ, подвиги добродѣ-

¹⁾ *Ἐν κρίσει* — на вершинѣ, на холмѣ, на горѣ

тели, не развлекаясь мірскими страстями и не подклоняя выи сатанѣ, потомучто истинно сказано Христомъ: *никтоже можетъ двѣма господинома работати* (Матѳ. 6, 24). Если же раздѣляемся *на чисти*, то *части лисовомъ* будемъ, по слову псалмопѣвца (Псал. 62, 11).

Ст. 3—4. *Тѣмже нынѣ рекуть: нѣсть царя въ насъ, яко не бояхомся Господа: царь же что сотворитъ намъ? Глаголай словеса извиненія ложная, завѣщаетъ завѣтъ.*

Не только, говоритъ, будутъ разрушены ихъ жертвенники и сокрушены кумиры, но прибавляетъ, что и они будутъ каяться и оплакивать свои безразсудства, поздно и напоследокъ догадаются, что ошиблись въ расчетѣ и обмануты лживыми рѣчами своихъ владыкъ. Въ самомъ дѣлѣ: тѣ, которые обладали у нихъ царскимъ престоломъ, утверждали, что для помощи имъ довольно золотыхъ телицъ и поддержки со стороны прочихъ идоловъ, хотя бы они не имѣли божественнаго закона, хотя бы не стали исполнять постановленій Моисея. Однако опытъ показалъ, что они лгали: оказалось, что тѣ, которые издревле завѣщали имъ и неразумно говорили подобное, попали въ руки враговъ. Поэтому-то, говорятъ, *нѣсть царя въ насъ, яко не бояхомся Господа*; вотъ, говорятъ, нѣтъ никого, кто бы защитилъ или бы отразилъ нашествіи Вавилонянъ, но все обезсилѣли, пачальники ослабѣли и пали; причина же и ихъ, и нашего безсилія та, что не боялись Господа. Итакъ, какая же, говоритъ, польза отъ властителей? — Конечно, ничего отъ нихъ не было кромѣ лживыхъ рѣчей и пустыхъ *завѣтовъ*, или обѣщаній, потомучто божественное писаніе обычно называетъ *завѣтами* обѣщанія.

Поэтому благоразумно и достойно всякой похвалы—полагаться на Бога, а не увлекаться рѣчами обманщиковъ до оскорбленія Бога, напротивъ — осмотрительно избѣгать гнѣва прежде самаго па- ступленія его и не предаваться поздней скорби послѣ испытанія, дойдя наконецъ до бесполезной запоздавшей разсудительности.

Ст. 4—5. *Прозябнетъ аки троскотъ судъ на лядимъ сельный тельцу дому Онова* ¹⁾).

Троскотъ ²⁾ растётъ въ поляхъ, особенно непаханныхъ и заброшенныхъ, и заполоняетъ, притомъ очень быстро, смежную и сосѣдную землю, потому что онъ расплзается вширь и кромѣ этого съ нимъ трудно сладить тому, кто пожелалъ бы задержать его непрерывное движеніе за смежные предѣлы. Итакъ, говоритъ, *судъ* (конечно, отъ Бога) *аки троскотъ на лядимъ сельный прозябнетъ тельцу дому Онова*, — все равно, какъ если бы сказалъ: послѣдуетъ отъ Меся опредѣленіе о гибели и мановеніе карающее и застигнетъ *аки троскотъ* тельца или кумировъ находящагося въ Вевилѣ храма. Это именно обозначаетъ *домъ Оновъ*, потому что и другіе переводчики поставили: *тельца дома Вевилскаго* ³⁾. Семьдесятъ же вмѣсто: *дома Вевилскаго* говорятъ: *дома Онова*. Въ предъидущемъ я уже ука-

¹⁾ Въ слав.: *у тельца дому Онова*, при чемъ эти слова отдѣляются отъ предшествующихъ (точкою) и поставляются въ связь съ дальнѣйшими: *возобитають живущии въ Самаріи*.

²⁾ *Ἡ ἀρωστίς*: „родъ травы наподобіе тростника, которая отъ каждаго колѣнца пускаетъ стебель вверхъ и корень внизъ, а эти стебли и отростки снова дѣлаются разсадками другой травы, и такимъ образомъ въ короткое время, если ее не вырвать совсѣмъ съ корнями, дѣлаютъ цѣлыя поля похожими на тернища“. Бл. Иеронимъ въ толкованіи на пр. Осію.

³⁾ *Τοῦ νόσθου τοῦ οἴθου Βεβίλ.* Какіе переводчики здѣсь имѣются въ виду, — неизвѣстно. Ср. Field ad h. l.

залъ причину этого, а впрочемъ не мѣшаетъ напомнить: Египтяне, слагая басни, говорили, что Анисъ — дитя луны и внукъ солнца, а солнце по ихнему Онъ, и телица, которую сдѣлалъ Героваомъ, была подражаніемъ Анису Египетскому. — Итакъ, говоритъ, *аки трескотъ*, захватывающій и одолѣвающій все окружающее, придетъ отъ Меня судъ на тельца дома Онова или Вевилъскаго, потомучто Божество всегда всесильно, и мановеніямъ Его ничто не противостанетъ: *руку его высокоую*, по написанному (Исаи 14, 27), *кто отворотитъ?*

Ст. 5. *Возобитаютъ живущи въ Самаріи, яко плакашася людіе его о немъ: и яко же разгнѣваша его, порадуются о слави его.*

Ясно уже объявилъ о судѣ, который постигнетъ тельца и подобно трескоту можетъ распространиться тамъ, гдѣ Богъ захочетъ. Теперь же намекаетъ на происшествіе, о которомъ необходимо сказать, потомучто только такъ, а не иначе мы уразумѣемъ прореченіе. У всѣхъ идолопоклонниковъ было въ обычаѣ въ тяжелое время и при наступленіи неприятелей, если у нихъ оказывалась нужда въ деньгахъ, касаться и самыхъ приношеній, хранившихся въ канищахъ! Такъ въ Царствахъ написано, что когда царь Сиріи осаждалъ города Самарійскіе, то Манаимъ, царствовавшій тогда надъ Израилемъ, не имѣя уже возможности бороться съ нимъ собственными силами, послалъ къ Фулу, царю Ассирійскому, и склонялъ дарами помочь ему и удалить Сирійца, что и совершилось: тотъ взялъ Дамаскъ силою, а самого Адера умертвилъ. И вотъ говорятъ, что, когда потребовалось громаднѣйшее количество золота, дѣла у Манаима дошли до такой нужды, что онъ взялъ одну изъ золотыхъ телицъ и отправилъ ее

вмѣстѣ съ послами. И скорбѣлъ Израиль, видя, какъ отсылають того, кого онъ считалъ за Бога; впрочемъ, утѣшая себя пустыми умствованіями, полагалъ, что онъ будетъ находиться въ большемъ почтѣ, и Вавилонянци помѣстятъ его въ болѣе блестящихъ храмахъ, а кромѣ того рассчитывалъ, что ему будетъ поклоняться болѣе народовъ, именно— безчисленные народы Персовъ и Мидянъ, сколько ихъ ни есть. —Итакъ Манаимъ послалъ телицу, какъ всю цѣликомъ золотую. Фуль взялъ ее и сломалъ: потомучто у нихъ другое божество и телицу они не признають. Потомъ, говорятъ, она оказалась не золотою, а мѣдною и покрытою золотомъ. Поэтому, говорятъ, Ассиріецъ насмѣялся надъ Ефремомъ, т. е. надъ Манаимомъ, царемъ изъ колѣна Ефремова, и кромѣ того посрамилъ опрометчивость Израильтянъ. Теперь, изложивъ исторію или повѣствованіе еврейскаго преданія, необходимо обратиться къ тексту. Неудобопонятны слова: *возобитиютъ живущіи въ Самаріи. Возобитиютъ* говоритъ вмѣсто: *переселятся* или *переселены будутъ* нынѣ находящіеся въ Самаріи, разумѣетъ тельцовъ или телицъ, потомучто, какъ я сказалъ, они были отсланы къ Вавилонянамъ. *И плакашися* о нихъ *людіе его*. Кого *его*?— Не ясно ли, что Она т. е. Анна? Но, говорятъ, насколько они казались огорчающими и раздражающими его, посылая къ другимъ, настолько же порадуются славѣ его, именно: будутъ думать, что онъ даже прославится гораздо болѣе, если ему будетъ поклоняться больше народовъ. Однако обманулись въ надеждѣ: онъ былъ разбитъ и послужилъ предметомъ смѣха для Вавилонянъ. Такимъ образомъ сокрушился кумиръ ихъ, по слову самого пророка (10, 2). Разгнѣвали же тельца не такъ, что онъ дѣйствительно

разгнѣвался (ибо какъ можетъ испытывать это безчувственное вещество?), но такъ, что его прогнѣвало бы качество поступковъ, если бы онъ былъ по истинѣ Богомъ и могъ бы сознательно воспринять случившееся.

Ст. 5—6. *Яко преселися отъ него ¹⁾, и связавше его ко Ассириемъ ²⁾ отведоша въ даръ царю Тариму: въ даръ Ефрема приметъ ³⁾, и усрамится Израиль въ совѣтъ своемъ ⁴⁾.*

Пророческая рѣчь намъ сама себя истолковываетъ: что сказалъ темно, то старается изъяснить. *Преселися* телець отъ Израиля, *и связавше его* (рѣчь—насмѣшливая) *отведоша въ даръ царю Тариму*, т. е. защитнику, потому что его звали на помощь и какъ бы на защиту Самарин, погибавшей отъ Сирийцевъ. Однако Фулъ приметъ отъ Ефрема тельца въ видѣ *дани* ⁵⁾ (Ефремомъ называетъ царя Израильскаго). Какъ бы то ни было, говорить, посрамится Израиль въ своихъ замыслахъ, потому что, какъ я сказалъ, онъ отступилъ отъ всемогущаго Бога, предпочелъ поклоняться тельцамъ, сталъ смѣшонъ и замѣтно впалъ въ старушечье, пустое и бесполезное суетмысліе. Поэтому правъ пророкъ, или лучше—Богъ, когда устами святыхъ говоритъ о служащихъ дѣлу рукъ своихъ: *видите* ⁶⁾, *яко пепелъ есть сердце ихъ, и прельщаются* (Исаи 44, 20).

Эту рѣчь можно приложить и къ тѣмъ, которые искажаютъ правые догматы церкви: какъ телица сокрушаемая изобличила пустословіе Израиля, такъ

¹⁾ Въ слав.: *отъ нисъ*.

²⁾ Въ слав.: *во Ассирію*.

³⁾ Въ слав.: *въ даръ Ефрема примется*.

⁴⁾ Въ слав.: *о совѣтъ своемъ*.

⁵⁾ Св. Кириллъ различаетъ здѣсь *ξίμα*—даръ и *δώρα*—дань.

⁶⁾ Въ слав.: *увѣждь*.

и ихъ догматы, сокрушаемые испытаніями и разби-
ваемые силою истины, послужатъ къ посрамленію
и укоризнѣ тѣхъ, которые сложили и нечестиво из-
мыслили ихъ и весьма не разумно усвоили умомъ
и сердцемъ.

Ст. 7--8. *Отверже Самарія царя своего аки хвастіе
на лицъ воды, и извергуться ¹⁾ требища Онова, согрѣ-
шеніи Израилева, терніе и волчецъ возникнутъ на тре-
бищахъ ихъ.*

Опять и это легко можетъ доказать непостоянство,
а вмѣстѣ съ тѣмъ и неблаговидность поведенія Изра-
ильтянъ или жителей Самаріи въ отношеніи къ тѣмъ,
кого они считаютъ за боговъ. И нисколько не уди-
вительно: тѣ, которые одинаго, истиннаго и есте-
ствомъ Бога нечестиво оскорбляли и измѣнами, и
уклоненіемъ ко всему постыдному, какъ могутъ быть
искренними въ отношеніи ко многимъ, лжеименнымъ,
сдѣланнымъ изъ камня и дерева богамъ? Посему-то
отверженъ говоритъ, Самарійцами телецъ,—по ихъ
мнѣнію, и богъ, и царь,—отверженъ какъ сухой
стебель, который, понавъ въ стремнины водъ, увле-
кается по теченію ихъ. А что вмѣстѣ съ ихъ ку-
мирами исчезнутъ капища, будутъ разрушены и
обратятся въ тернистыя мѣста жертвенники, когда
опустошена будетъ вся страна ихъ,—въ этомъ какъ
было сомнѣваться? *Согрѣшеніями Израилевыми* назы-
ваетъ жертвенники, и вполне справедливо, потому-
что они были нечестиво воздвигнуты въ воспоминаше
объ ихъ непочтеніи къ Богу. *Ономъ* опять называетъ
Аписа, или телицъ въ Веилѣ и Данѣ, въ честь
которыхъ и жертвенники. Итакъ, чего Богъ не утвер-
ждаетъ, то всецѣпременно разрушится: это же, по-

¹⁾ Въ слав.: *извергнутся* (а нѣтъ)

полагаю, поясняетъ мудро сказанное другимъ пророкомъ: *тѣи созиждутъ, и азъ разорю* (Малах. 1, 4).

Ст. 8. *И рекуть горама¹⁾, покрѣйте ны, и холмамъ, падите на ны.*

Не въ двухъ только городахъ,—разумѣю Данъ и Веѣиль, — чествовались истуканы: тамъ — золотыя телицы, а на горахъ и холмахъ—кумиры сосѣднихъ народовъ: Вааль, Веелфегоръ, Астартя, Хамось. Этимъ показываетъ, что не только будутъ разрушены жертвенники Она, т. е. Аниса, или телицъ, но во всякомъ случаѣ падутъ и капища на горахъ и холмахъ, при чемъ они дойдутъ до состоянiя такой горести и отчаянiя, что скорѣе согласятся очутиться подъ самыми горами и холмами, чѣмъ живыми видѣть, чему имъ было необходимо подвергнуться, и противъ ихъ воли. Слѣдуетъ замѣтить, что и самъ Христось, возвѣщая Иудеямъ о предстоящихъ имъ бѣдствiяхъ за дерзости по отношенiю къ Нему, воспользовался одинаковыми словами: тогда, говоритъ, скажете *горамъ: покрѣйте ны: и холмамъ: падите на ны* ²⁾ (Луки 23, 30). Дѣйствительно, хотя и горька смерть, но иногда ее дѣлаютъ желанною для многихъ наступленiе крайнихъ золъ и чрезмѣрность дѣйствiй: посему тѣмъ же горамаъ, на которыхъ дерзновенно совершались идолослуженiе и проступки нечестiя противъ Бога, едва ли, говоритъ, не скажутъ: *падите на насъ*, упрядите жестокость меча Вавилонскаго, а также безславное и невыносимое несчастiе отведенiя въ плѣнъ.

¹⁾ Въ слав.: *къ горамаъ*.

²⁾ Обыкновенно наоборотъ: *горамаъ: падите на ны: и холмамъ: покрѣйте ны*.

Ст. 9—10. *Отшельже холми, согръши Израиль: тамо сташа: не постигнетъ ихъ на холмъ рать: на чада неправды, наказати ихъ ¹⁾, и соберутся людѣ на ня, внигда наказатися имъ въ двою неprivдахъ своихъ.*

Отступленіе, совершавшееся на горахъ и холмахъ, древнѣе, говоритъ, заблужденія относительно телицъ. Такъ, телицъ ввель Іероваамъ тогда, когда десять колѣнъ, свергнувъ его Ровоамова царствованія, заняли Самарію; суевѣрное же служеніе на горахъ и холмахъ они стали отправлять, находясь еще въ Іерусалимѣ, когда Соломонъ, уступая и угождая своимъ иноплеменнымъ женамъ, воздвигалъ тамъ жертвенники и капища ихъ божествамъ. Итакъ, съ какого времени измышлены холмы и кумиры на нихъ, и идолослуженіе, съ того времени преткнулся Израиль. Это можетъ служить видимымъ обнаруженіемъ божественнаго милосердія, долгое время оставившаго нечестивцевъ безъ наказанія, напротивъ терпѣвшаго и ожидавшаго, какъ нужно полагать, раскаянія заблуждавшихся. Но они оказались болѣе непреклонными и провинились еще въ худшихъ порокахъ: къ высотамъ присоединили еще изобрѣтеніе телицъ. Когда же они приносили жертвы демонамъ на горахъ и холмахъ и наблюдали почтеніе по отношенію къ суетнымъ, то, вѣроятно, полагали или, лучше, были твердо увѣрены въ томъ, что устоятъ въ непоколебимомъ благоденствіи, будутъ сильнѣе противниковъ и неодолимыми для враговъ. Этого рода слабость свойственна заблуждающимся. Затѣмъ, когда они, послѣ взятія Іерусалима Вавилонянами, ушли въ Египетъ, пророкъ Іеремія совѣтовалъ имъ

¹⁾ Въ слав.: *на чада неправды. Прииде наказати ихъ, по желанію моему*, согласно греческому чтенію нѣкоторыхъ списковъ: *ἵνα ἐλθὼν αὐτῶν κατὰ τὴν ἐπιθυμίαν μου.*

отстать отъ приношенія жертвъ идоламъ, чтобы была имъ нѣкоторая пощада отъ могущаго спасти Бога: но они утверждали, будто впади въ бѣдствія по той причинѣ, что перестали исполнять узаконенія и провинились въ пренебреженіи къ чествовацію суетныхъ (боговъ). Написано (объ этомъ) такъ: *и отвѣщати Іереміи вси мужіе разумьющии, яко кадятъ жены ихъ богомъ инымъ, и вся жены, соборъ великъ, и вси людіе судящии въ земли Египетській, въ земли Пафурствъ, глаголюще: слово, еже глаголахъ еси къ нимъ во имя Господне, не послушаемъ¹⁾, яко творяще сотворимъ всякое слово, еже изыдетъ изъ устъ нашихъ, кадити царицъ небесный, и возливати ей возлиянія, якоже сотворихомъ мы, и отцы наши, и цари наши, и князи наши во градехъ Іудиныхъ, и въ Иерусалима: и насытихомся хлѣбовъ, и благо намъ бысть, и зла не видѣхомъ. И егда престахомъ кадити царицъ небесный²⁾, оскудѣхомъ³⁾ вси мы, и мечемъ и голодомъ скончашомся (Іерем. 44, 15—18).*—Итакъ: обвиняетъ Израильтянъ за пустословіе и за суетную надежду и говоритъ относительно холмовъ: *тамъ сташа*, т. е., какъ они говорятъ или, по крайней мѣрѣ, думаютъ про себя, они, служа тамъ изваяніямъ, обладали прочнымъ счастьемъ и пользовались неотъемлемыми благами, а также, какъ они думаютъ, не постигнетъ ихъ на холмъ вообще все то, что обычно причиняетъ скорбь, если только они будутъ воздавать должное изваяніямъ. Но, говоритъ, они обманулись, ошиблись въ расчетѣ: пришла война на нихъ, чадъ неправды, и, испытавъ ее, они научатся, насколько горька распущенность. Къ же тѣмъ, чрезъ которыхъ

¹⁾ Въ слав.: *не послушаемъ тебе.*

²⁾ Въ слав.: *и возливати возлиянія.*

³⁾ Въ слав.: *оскудѣхомъ слѣбы.*

совершится необходимое для ихъ вразумленія?— Величайшее скопище непріятелей, потомучто это означаетъ: *соберутся люди на ня*, и непременно наступятъ бѣдствія войны, *всегда накинются имъ въ двои неправдахъ своихъ*. Что это за неправды, яспѣе показалъ, сказавъ устами Іереміи: *ужасеся небо о семъ, и вострепета попремногу зълю. глаголетъ Господь, дви бо зла ¹⁾ сотвориша люди мои: мене оставиша источника воды живы, и ископаша себѣ кладенцы сокрушенныя, нже не возмогутъ воды держати* (Іерем. 2, 12—13).

Ст. 11. *Ефремъ юница наученія, еже любити прѣныи: азъ же найду ни доброту выи ся, наступлю ни Ефрема, умолчу о Іудѣ*.

Уподобляетъ Ефрема тельцу, свирѣному и весьма дикому, не способному сдержать свой порывъ, куда бы онъ ни былъ случайно направленъ, не допускающему прирученія, напротивъ стремщемуся всегда брать верхъ и своевольно слѣдовать необузданнымъ порывамъ. Но хотя онъ и таковъ, всетаки долженъ будетъ уступить, даже противъ воли: укрощенъ будетъ наноромъ несчастій, когда Богъ возложитъ на него ярмо н, можно сказать, упразднитъ *доброту выи его*, т. е. наиболѣе необузданную часть во Израилѣ. Это были ихъ цари, побуждавшіе подвластныхъ имъ людей къ отступленію. Поэтому будутъ низвержены тѣмъ, что Богъ стяготѣетъ надъ ними. Это, думаю, означаетъ: *нступлю на Ефрема. Умолчу о Іудѣ*.—искусно говорить вмѣсто: слегка налягу на Іуду, не подвергая его наказаніямъ, не паводя уже бѣдствій гнѣва, напротивъ тихо укрѣпляя и подсобляя (ему). По какой же причинѣ? —Ефремъ. или

¹⁾ У св. Кирилла: *оті δύο γὰρ λογίαι εἶναι*.

десять колѣбъ, какъ я говорилъ уже ранѣе, совершенно уклонились къ тому, что сочли своимъ долгомъ исполнять дѣла заблужденія: а два колѣна Іерусалимскія, — разумѣю Іудино и Веніаминово, — часто бывали подъ властію царей правыхъ и благочестивыхъ, разрушавшихъ учрежденія идолослуженія, которые убѣждали жить пристойно и по закону: таковъ былъ Амасія, сынъ Іоаса, мужъ благочестивый и праведный, равнымъ образомъ Езекія, достойный уваженія паравнѣ съ предшествующимъ, ревнитель и боголюбецъ. Поэтому-то десять колѣбъ подвергнуты были плѣну: когда же Вавилонянинъ началъ войну противъ Іерусалима, то не причинилъ ни малѣйшаго вреда, напротивъ: ушелъ въ свою землю бѣглецомъ и въ страхѣ, потому что въ одну ночь отъ руки ангела пало сто восемьдесятъ пять тысячъ Ассиріянь (4 Царствъ 19, 35).

Посему, если Богъ непамятозлобенъ и терпитъ наши пемощи, то и мы не будемъ нерадивы и не допустимъ обличить себя въ равнодушій къ обязанности—исполнять Ему угодное и любезное.

Ст. 13. *Укрѣпится ему* ¹⁾ *Іаковъ.*

Я сказалъ, что Ассиріянинъ, собравъ на войну подвластную ему силу, опустошилъ всю Самарію, пожегъ ея города и храмы и послѣ этого осадилъ Іерусалимъ: однако, благодаря помощи Божіей, не взялъ, потому что въ одну ночь были умерщвлены ангеломъ сто восемьдесятъ пять тысячъ. Богъ это, какъ я думаю, и предвозвѣщаетъ теперь, говоря: *укрѣпится ему Іаковъ. Кому же ему?* — Не ясно ли, что Рапсаку, который намѣренъ былъ осадить (Іерусалимъ)? А Іаковомъ называетъ потомковъ Іакова. —

¹⁾ Въ слав.: *себѣ*. Переводимъ: *ему* на основаніи послѣдующаго изъясненія Св. Кирилла.

разумѣю Іуду и Вениамина: если же кому угодно, это слово можно отнести и ко всему Израилю. Далѣе: цѣль пророчества, какъ кажется, состоитъ въ томъ, чтобы привести намъ на память древнѣйшее событіе. потомучто Богъ (въ этомъ случаѣ), скорѣе всего, исполнялъ обѣщаніе, данное божественному Іакову. Такъ, когда Онь, какъ человѣкъ, боролся съ нимъ ночью на другой сторонѣ потока Іавока ¹⁾, то при наступленіи зари и при дневномъ разсвѣтѣ Богъ, желая удалиться, сказалъ: *пусти мя, взыде бо зира*; а тотъ сказалъ, что не отпуститъ, если Онь его не благословитъ, и тогда же услышалъ: *помеже укрѣпился еси съ Богомъ, и съ человекѣи силенъ будещи* (Быт. 32, 26, 28). На это, по всей вѣроятности, указываетъ намъ въ настоящемъ случаѣ пророческое слово, весьма ясно поставляя: *укрѣпится ему Іаковъ*. Замѣть точность обѣтованія: не говоритъ: *Іаковъ одолѣетъ Ассиріянъ*, но *-укрѣпится*, потому что укрѣпится въ Богъ, а не самъ собою.

ОТДѢЛЕНІЕ ШЕСТОЕ.

Ст. 12. *Свѣиши себѣ въ правду, соберете въ плодъ живота ²⁾*: *просвѣтите себѣ свѣтъ видѣнія, взышите Господа ³⁾*, *дондеже приидутъ вамъ жита правды.*

Всегда можетъ быть двойкій способъ увѣщанія: или научаемъ поснѣннѣе, и какъ можно скорѣе, обратится къ честной жизни, указывая на наказаніе, которое ожидаетъ нерадивыхъ, — или же, возвѣщающая объ уготованныхъ для благодѣльныхъ поче-

¹⁾ У Св. Кирилла: *ταρόν*.

²⁾ *Et: καρπὸν ζωῆς*: въ слав.: *плодъ живота*.

³⁾ Въ слав.: *дондеже время, взышите Господа*, согласно многимъ греческимъ спискамъ: ср. Постановл. Апост. кн. II, гл. 5.

стихъ, дѣлаемъ воспитываемыхъ болѣе наклонными стремиться къ лучшей и законосообразнѣйшей жизни. Нѣчто подобное дѣлаетъ теперь и Богъ всяческихъ: Онъ пригрозилъ заблуждающимся войнами, бѣдствіями, отведеніемъ къ иноплеменникамъ, сожженіемъ городовъ, жестокостію воеводъ, однако не ограничиваетъ этимъ слова увѣщанія, но вотъ снова и инымъ способомъ назидаетъ ихъ: повелѣваетъ имъ, оставивъ негодное и причиняющее имъ всякое злоключеніе, избрать то, что всего болѣе можетъ принести пользу,—(повелѣваетъ) подобно земледѣльцамъ сѣять *въ правду* и собирать *въ плодъ живота*, потому что, какъ пишетъ блаженный Павелъ, *еже аще сѣетъ человекъ, тоже и пожнетъ* (Галат. 6, 7), и *сѣявши злая пожнетъ злая* (Притч. 22, 8), по написанному, а дѣлатель правды будетъ исполнителемъ спасенія и жизни, славенъ и достоинъ соревнованія и соберетъ вино, веселящее *сердце человека* (Псал. 103, 15). Кромѣ того желающимъ быть благомысленными должно вселить въ умъ и сердце свѣтъ истиннаго знанія, котораго (свѣта) не имѣютъ покланяющіеся *твари ноче Творца* (Римл. 1, 25). А какъ удобнѣе возможно сѣять *въ правду*, собирать же *въ плодъ живота* и получить блестящій *свѣтъ видѣнія*, Самъ показываетъ, прибавая: *взвѣшита Господи, доидеже пріидуть вамъ жизнь правды*. Бога же должно искать намъ не въ пространственномъ смыслѣ (это неабно, потому что Божество не пространственно), но какъ бы въ расположеніи души и въ наклонностяхъ ума, устремленнаго къ тому, что Ему угодно, и сообразующагося съ совѣстью правою, чистою и не заслуживающею укоризны въ чемъ бы то ни было: потому что когда мы Его такимъ образомъ обрѣтемъ, то обогатимся пріобрѣтеніемъ и прочихъ благъ. Или

не правъ Христосъ, когда говоритъ: *безъ мене не можете творити ни что* (Юанна 15, 5)?—Я думаю, что это во всѣхъ отношеніяхъ несомнѣнно для навѣвшихъ мыслить право, потому что пріобрѣтеніе нами всякаго блага бываетъ съ Богомъ, чрезъ Бога и отъ Бога.

Можно сказать, и съ полнымъ правомъ, что слова: *спѣйте себѣ въ правду* и слѣдующія за ними относятся не къ однимъ только служителямъ идоловъ, но и къ тѣмъ, которые отступаютъ отъ правой вѣры, внимаютъ *духовомъ лестнымъ, въ лицемѣрїи* демонскомъ, и сожжены *своею совѣстію* (1 Тимое. 4, 1—2). Они, какъ пишетъ мудрѣйшій Павелъ, сѣютъ, стараясь о томъ, что касается вѣдѣнія и любознательности, но не для дѣла правды, а для неправды и нечестія, *препращающе и препращаеми* (2 Тимое. 3, 13), *блгоуще* немощную совѣсть братій, за которыхъ умеръ Христосъ (1 Коринѣ. 8, 12, 11). Поэтому и собираютъ они не *въ плодъ живота*, а въ наказаніе и судъ. Соответственно сему и Христосъ сказалъ: *иже аще соблазнятъ единого малыхъ сихъ вѣрующихъ въ мнѣ, уне есть ему, да обѣсится жерновъ осельскій на выи его, и потонетъ въ пучинѣ морстнїи* (Мате. 18, 6). Итакъ, пусть любятъ истину: то есть свѣтъ вѣдѣнія: такъ обрѣтается Богъ: отсюда произойдутъ для нихъ плоды правды въ *животѣ*, соберется и вино,— не тѣлесное, но мысленное и духовное, которое веселитъ сердце и умъ.

Ст. 13—14. *Вскую премолчаше нечестіе, и неправды его обѣмаше? изядошѣ плодъ лживъ, яко увидѣлъ еси ии оружіе твоѣ¹⁾, во множество силы твоѣя. И восста-*

¹⁾ Въ изданіи твореній Св. Кирилла согласно Ватиканскому списку читается: *ѣв тої; ѣмолчашѣ сов*; но изъ дальнѣйшаго истолкованія ясно, что Св. Кириллъ читалъ: *ѣв ѣривѣ сов*.

нетъ пугуби въ людехъ твоихъ. и вся ограды твоя погибнутъ.

Слова обвиняетъ въ томъ, что вслѣдствіе влеченія къ пороку рѣшились оставаться въ покоѣ тогда, когда этого совсѣмъ не слѣдовало, и весьма неразумно молчали, когда естественно было Богу не мало оскорбиться: когда, говорить, должно было, изгоняя со всею силою нечестіе по отношенію ко Мшѣ, запретить совѣтующимъ позорное, и, такъ поступаая, достигнуть всякаго блага, они молчали, приняли обычай заблужденія: не было у нихъ противодѣйствующаго нововводителямъ, не было такого, кто бы противопологалъ имъ предшсанія закона, приводилъ на память слова Божіи, ибо написано: *да не будутъ тебѣ бози инии развѣ мене* (Исх. 20, 3), и еще: *не сотвори себѣ кумири* (Исх. 20, 4). Но у нихъ не было никакой рѣчи объ этомъ: они молчали, почитая нечестіе, т. е. отступленіе. Поэтому они собрали плодъ соединенной съ этимъ несправды, съѣли *плодъ лживъ*, т. е. имѣли надежду нетвердую и бесполезную, потому что — плодъ истинный, могущій спасти и пособить, это — любовь къ Богу и подвиги правды, а плодомъ лживымъ естественно считать плодъ нечестія, который всегда доводитъ до гибельнаго конца. Что же это за лживый плодъ, явившійся имъ отъ нечестія, немедленно поясняетъ, прибавляя: *яко удовалъ еси ни оружіе твое. во множество силы твоея, и востанетъ пугуби въ людехъ твоихъ, и вся ограды твоя погибнутъ.* Ты, говорить, не мало предавался нечестію, служа дереву и камнямъ и оскорбляя единого, по естеству и истиннаго Бога: затѣмъ, когда была предсказана война и вошла уже въ самыя двери, ты не отъ Меня искалъ помощи, но вы довѣрялись собственнымъ силамъ и множеству ору-

жїи и полагали, что одолѣете вражескую силу, потомучто вамъ для этого достаточно милости и помощи лженменныхъ боговъ. Вотъ это и будетъ для васъ плодомъ лживымъ: пагуба постигнетъ людей. и всякій славный и укрѣпленный городъ будетъ разрушенъ, потомучто чего не поставляетъ Богъ, то всегда и во всякомъ случаѣ упадетъ.

То же можетъ быть сказано и отъ насъ, вѣрїе же отъ Бога, къ тѣмъ, которые охотно внимають безбожнымъ еретикамъ и воображаютъ, что изучають нѣчто служащее къ жизни и разумѣнію. Они *премолчиваютъ нечестіе*, потомучто терпѣливо выслушиваютъ злорѣчивыхъ, хотя и обязаны были бы дать имъ самый сильный отпоръ. Поэтому они извѣдаютъ свой собственный замыселъ и пожнутъ плоды неправды, именно: вкусятъ (*плоды*) *лживыя*, принимая знаніе ложное и негодное, научаясь развращенному и тому, что стремится искажать красоту истины. А что вся ихъ сила падеть, низлагаемая Богомъ, и что они пойдутъ въ погибель и пагубу, въ этомъ кто можетъ сомнѣваться?

Ст. 14—15. *Икоже князь Салманъ ¹⁾ отъ дому Героваиля ²⁾ во дни ранни мать о чада разби ³⁾: тако сотвори ⁴⁾ вамъ доле Израилевъ, отъ лица неправды злобъ вашихъ.*

Въ книгъ Судей написано, что Израильтяне нѣ-

¹⁾ Въ текстѣ: *Σαλμανός*, но ошибкѣ вмѣсто: *Σαλμανός*, какъ неоднократно читается въ толкованїи. Ошибка объясняется соседствомъ предлога *ἐξ* (*Σαλμανός ἐξ τοῦ* и пр.), вѣроятно, повтореннаго попомѣть. Въ слав.: *Салманъ*.

²⁾ *Ἡρωζαὶλ*. Слав.: *Герозоимя*.

³⁾ *Ἰδούρα*, слав.: *разбиши ἰδούρα*, какъ читается почти во всѣхъ кодексахъ.

⁴⁾ Первая половина отдѣленія въ славянской библіи имѣеть слѣдующій видъ: *якоже (поибе) князь Салманъ отъ дому Героваиля, во дни ранни мать о чада разбиши, тако и д.*

когда уклонились въ слѣдъ Вааловъ и тѣмъ оскорбили Бога, и были преданы въ руки Мадіама, на цѣлыхъ семь лѣтъ (Суд. гл. 6, 1 и дал.). Они подвергнулись столь жестокому угнетенію со стороны побѣдителей, что уже етали жить въ скалахъ, едва спасались, скрываясь въ нихъ, и искали защиты въ неприступности мѣста, потомучто совѣмъ не рѣшались на битву. И случалось, что попавшіеся Мадіанитянамъ были безжалостно умерщвляемы, при чемъ вмѣстѣ съ несчастными матерями безъ всякой пощады губили и дѣтей. Начальниками у нихъ (Мадіанитянь) были Оривъ, Зивъ, Зевей ¹⁾ и Салманъ ²⁾. Бѣдствія продолжались до тѣхъ поръ, пока Богъ, умилосердившись надъ страждущими Израильтянами, воздвигъ Гедсона, котораго отецъ и жители прозвали Іеровааломъ по такой причинѣ: по повелѣнію Божию изъ устъ ангела онъ тайно ночью разорилъ *олтарь Вааловъ* и порубилъ *дубраву* его: когда же жители мѣстечка, вставъ на зарѣ, чтобы исполнить обычное, пришли къ капищу, то увидѣли Ваала низверженнымъ, рощу при немъ порубленной и, зная уже боголюбіе Гедсона, признали его виновнымъ въ этомъ дѣлѣ: потомъ они пришли къ отцу его и сказали: подавай сына своего, мы убьемъ его, потомучто онъ сокрушилъ Ваала; тотъ на это сказалъ: вамъ ли мстить за Ваала? — Если онъ Богъ, то пусть мститъ за себя тому, кто сокрушилъ его. Поэтому Гедсонъ и прозванъ былъ Іеровааломъ, что значитъ: пусть Ваалъ мститъ за себя. — Итакъ, говорить, какъ Салманъ, предводитель народа Мадіанитскаго, разбивавъ изъ дома Гедсонова, или Іероваалова, *мать о чада*, точно такимъ же образомъ, свирѣпо,

¹⁾ *Zavi*.

²⁾ *Salmun*.

безчеловѣчно и безъ всякаго сожалѣнія, вождь Ассиріянтъ будетъ вести войну противъ васъ и будетъ побивать мать вмѣстѣ съ дѣтьми. Случится это по причинѣ вашей порочности, потомучто Богъ всеческихъ, какъ праведный Судія, не караетъ напрасно, но если прегрѣшенія Его оскорбляющихъ преступаютъ всякую мѣру, то соотвѣтственно этому и посылаетъ наказаніе. Если же боимся гнѣва, то всего лучше бояться грѣшнить и какъ бы вызывать на негодование божественное и любвеобильнѣйшее естество, которое, можно сказать, вынуждается къ этому преизбыткомъ согрѣшеній. — Слѣдуетъ замѣтить, что нѣкоторые изъ прежнихъ толкователей говорятъ, что не князь Мадіанитянтъ Саламанъ разбивалъ изъ дома Іероваалова, или Израилева (ибо по начальникамъ именуется цѣлое), *матерь о чада*, а напротивъ Геденъ въ домѣ Саламана разбивалъ *матерь о чада*. Но, думаю, болѣе правильно и скорѣе находить себѣ подтвержденіе съ точки зрѣнія справедливости не это (мнѣніе), а другое (вышеизложенное): какъ въ то время, когда Израильтяне уклонились къ Вааламъ. ихъ дѣти были убиваемы вмѣстѣ съ матерями отъ руки иноплемениковъ, такъ и теперь, когда Ефремъ обратился къ идолослуженію, тоже будутъ убиваемы рукою варваровъ, т. е. Ассиріянтъ, вмѣстѣ съ родительницами и рожденные. Поэтому полагаю, что рѣчь болѣе сохранить правдоподобіе и сходство между древнимъ образцомъ и новѣйшими событіями, если именно такъ толковать смыслъ предложеннаго.

Гл. XI, 1. *Заутра отвергаша, отвержси царь Израилевъ.*

Снова прочіе толковники да и Еврейскій списокъ

ясно говорятъ: *какъ утро отвергается* ¹⁾, показывая этимъ, что Израиль отпалъ отъ общенія съ Богомъ какъ бы въ весьма малое время или скоро и безъ промедленія. Очень коротко время утра: съ мерцаніемъ дня появляется свѣтъ и производитъ утро, но какъ только взойдетъ солнце и прольетъ первый лучъ, оно прекращается и исчезаетъ. Такимъ образомъ, они, какъ утро, то есть: въ малое, краткое и весьма ограниченное время, вмѣстѣ съ своими начальниками были отвержены. Можемъ разумѣть и такъ, но можемъ понимать и инымъ способомъ. Именно: когда Богъ еще не насылаетъ наказаній за человѣческія прегрѣшенія, или дѣлаетъ болѣе продолжительнымъ срокъ долготерпѣнія, то несколько не непристойно уподобить Его снующимъ ночью, и даже блаженные пророки многообразно возглашали намъ, указывая на это же самое. Такъ, мудрѣйшій Іеремія говоритъ: *еда будещи якоже чловѣкъ спяи, или аки мужъ не могій списти* (Іерем. 14, 9)? Богоглаголивый же цѣсноцѣвецъ то говоритъ: *востани, вскую списти Господи, воскресни, и не отрини до конца* (Псал. 43, 24), а то, видя (Его) воставшимъ на помощь кому-либо, говоритъ: *воста яко сил Господь* (Псал. 77, 65). Итакъ, утромъ, кажется, называетъ время какъ бы бодрствованія надъ ними (потому что утромъ востаемъ отъ сна): посему, когда Богъ будетъ бдѣть надъ ними и, такъ сказать, пробудится для наблюденія за тѣмъ, что они дѣлаютъ, то они будутъ покинуты и отвержены, хотя по величайшему долготерпѣнію въ прошедшее уже время Онъ былъ для нихъ какъ бы снующимъ. Вмѣстѣ съ пародомъ

¹⁾ Ω, ὀφθρο, ελεῖσθαι вмѣсто обычнаго: οφθροσ ἀπεφθίρσασ: евр. ִפְּתוּ (во многихъ спискахъ, см. Kennicott и De-Rossi) ω: ὀφθρο: пышшее масоретское ִפְּתוּ ὀφθροσ.

будеть, говорить, отвержень и царь, потому что вскорѣ исчезнетъ и царство Ефремово. Дѣйстви- тельно, какъ я говорилъ, возвратившись по истече- нии срока плѣненія въ Иудею, они все были подъ однимъ царемъ точно такъ же, какъ въ началѣ, до времян плѣна, потому что надъ Израилемъ, жив- шимъ въ Иерусалимѣ, царствовали цари изъ колѣна Иудина.

Ст. 1—2. *Понеже младенецъ Израиль, и азъ возлюбихъ его, и азъ Египти возвихъ чадо его* ¹⁾. *Якоже призвахъ я, такожде отхождаху отъ лица моего.*

Намъ кажется, что здѣсь рѣчь направлена про- тивъ возраженія съ чьей-то стороны. Нужно полага- ть, что кто-нибудь держалъ въ умѣ или даже от- крыто высказывалъ слѣдующее: если потомкамъ Из- раиля со временемъ предстояло отнать, удалиться отъ лица Божія, сдѣлаться мерзкими и ненавистными, то зачѣмъ же вообще они были призваны въ началѣ? На это Богъ, и весьма естественно, нѣкоторымъ образомъ даетъ объясненіе, говоря: *младенецъ Изра- иль, и азъ возлюбихъ его, изъ Египти возвихъ чадо его*; былъ, говоритъ, Иаковъ, который переименованъ въ Израиля, мужъ безхитростный; потому Я и по- любилъ его, ибо, говоритъ, *возлюбихъ Иакови, Исви же возненивидяхъ* (Малах. 1, 2), когда они находились еще въ ложеснахъ; посему, такъ какъ Я его возлюбилъ, то и избавилъ чадо его отъ жадности Египтянъ, ибо Я творю милость въ тысящадъ любя- щимъ мя (Исх. 20, 6). Что же почтенные и из-

¹⁾ Въ слав. *сынъ моего* τὸν υἱόν μου (Матв. 2, 15), евр. יְהוָה (въ тек- заплахъ: יִשְׂרָאֵל), Ак. τὸν υἱόν μου. Ср. Евсевія (Eclouae propheticae, ed. Gaisford, Oxoniae 1842):... κατὰ τὸ Ἑβραϊκὸν καὶ τῆ ἰσραηλτικῆν ἐπιφώνημα... (р. 48), и еще: ἐπὶ τοῦ „καὶ ἐξ Αἰγύπτου μετέβησαν τὰ τέκνα αὐτοῦ“ δουλεύσαντες τῷ Ἑβραϊκῷ „ἐξ Αἰγύπτου μετέβησαν τὸν υἱόν μου“ ἐξῆδραον ἢ Ἰσραὴλ (р. 112). Ср. Осодот.: ἐβίβησαν αὐτὸν τὸν υἱόν μου (Field).

бренные ради отцевъ? Почтенные даромъ свободы, избавленные отъ рабства и трудовъ? Почтили ли? Потщились ли возвеселить защитившаго Бога благими расположеніями? — Писколько, говорить: они бѣжали отъ Владыки, удалились отъ Почтившаго, презрѣли Призвившаго. Удалились — какимъ образомъ? По одиночкѣ ли и по-немногу уклонялись отъ правосудія и похищаемы были чьимъ-нибудь лукавствомъ? — Нимало: они отшатнулись точно такъ же, какъ были и призваны, то есть: всемъ соборомъ, по колѣнамъ, по всемъ родамъ и по всемъ домамъ, потому что такъ и въсегда они вышли изъ Египта. Мы упоминали, что, когда Фараонъ наконецъ обѣщалъ отпустить Израіля и, желая узнать уходящее отъ него количество, прямо говоритъ: *кто же и кто суть идущи* (Исх. 10, 8), Моисей отвѣчалъ: *съ юнотами нашими и съ старцыи поидемъ, съ сыныи и дщерями, и со овцами и волыи нашими* (ст. 9): слѣдовательно призваніе касалось всехъ колѣнъ, всего народа, каждаго рода и дома (семьи). Одинаковымъ образомъ (совершилось) и отступленіе, неблаговидность котораго со всею силою отмѣчаетъ, говоря: *отхождиху отъ лица моего*, ибо кого Владыка всеяческихъ возненавидитъ, на того не будетъ взирать согласно съ тѣмъ, думаю, о чемъ воспѣвается въ псалмахъ: *взри на мя, и помяну мя* (Псаломъ 117, 132), потому что писано, что *очи Господни на праведныя* (Псал. 33, 16), и Самъ въ одномъ мѣстѣ говоритъ: *по кого воззрю: — Только ни крошкаго и молчаливита, и пренециющаго словеса молча* (Псалм 66, 2).

Ст. 2 — 4. *Ты Ваиломъ* ¹⁾ *требы жряху, и извая-*

¹⁾ Ты Ваиломъ, слав.: Ваиломъ.

иымъ кадыху. Азъ же ¹⁾ связалъ Ефрема, и взялъ ²⁾ его на мышцу мою, и не разумѣши, яко исцѣлихъ я во истиннѣи челоувѣчествѣ ³⁾. Привлекохъ я узами любленія моего.

Обнаруживаетъ Ему свойственную, безмѣрную и богоприличную, благость, ибо надѣлать благами уже увѣровавшихъ и познавшихъ Его, и рѣшившихся поклоняться Ему единому имѣло бы основаніе достаточное и не выходитъ за предѣлы естественнаго (каждый, если захочетъ поступать справедливо, чувствуетъ своего близкаго и приближающаго къ нему). являться же подателемъ всякаго блага для тѣхъ, которые еще скверны и Его не познали, это—верхъ челоувѣколюбія и удивленія и доказательство поистинѣ богоприличной благости. Посему и самъ Спаситель, соболѣзнуя нашему положенію и какъ Богъ подавая грѣхолобивымъ ничѣмъ не заслуженную милость, иногда говорилъ: *не требуютъ здравіи врача, но болящій* (Матѹ. 9, 12), иногда же: *не приидохъ призвати праведника, но грѣшника на покаяніе* (Матѹ. 9, 13).— Итакъ, хотя, говорить, ⁴⁾... то есть потомки Израиля, скитались по Египту, они еще не познали Бога истиннаго (— Меня), напротивъ: избличены были въ томъ, что приносили жертвы Вааламъ, то есть идоламъ, кадили *изваянымъ* или кумирамъ туземцевъ. Но Я, какъ милостивый и благій, *связалъ*.

¹⁾ Собственно: *и азъ*, греч.: *καὶ ἐγώ*.

²⁾ Слав.: *взялъ* согласно съ большинствомъ греческихъ списковъ, не имѣющихъ *каі* (евр. קַיִרָ). Ниже, въ толкованіи, и Св. Кирилль приводитъ текстъ безъ *каі*.

³⁾ Слав. съ шимъ раздѣленіемъ: *яко исцѣлихъ я. Во истиннѣи челоувѣчествѣ привлекохъ* и пр.

⁴⁾ Пропускъ въ подлинникѣ. Изъ пояснительныхъ словъ *τοῦτῶνται οὐκ ἔστιν ἔργον* надо думать, что опущено слово *ἐφραῖμ*.

говорить, *Ефрема*, не смотря на такую его грубость, то есть вообще Израиля, называсямаго здѣсь по одному колѣну. А что это значитъ, Самъ разъяснилъ, говоря: *взяхъ его на мышцу мою*,—уподобленіе тому образу дѣйствій, какой примѣняютъ къ младенцамъ: кто беретъ малыхъ дѣтей на руки, тотъ какъ бы связываетъ ихъ, сложивъ вмѣстѣ ихъ ноги (необходимо, думаю, у всякаго сидящаго поджимаются бедра и колѣна). Это и есть: *связалъ*, точно такъ же, какъ написано объ Авраамѣ, что онъ связалъ Исаака, сына своего (Быт. 22, 9), когда намѣренъ былъ принести его въ жертву Богу. Нужно замѣтить, что еврейское изданіе, а также и другія, не имѣютъ: *связалъ* ¹⁾, но поставляютъ: *быхъ яко доилница Ефремови* ²⁾. Таковъ-то Я былъ по отношенію къ нимъ, они же *не разумѣли*. то есть: не поняли, не почувствовали, что, погубляя другихъ, Я забочусь объ ихъ исправленіи. Это означаетъ: *исцѣлихъ я во истинѣи человечество*. Сначала погублены были десятью казнями Египтяне, когда Фараонъ не отпускалъ: послѣ Египетскихъ казней погибли Хеттеи, Евеи, Аморреи, Хананеи и Іевусеи, надъ которыми одержавъ сильную побѣду, Израиль наследовалъ землю обѣтованія, при чемъ Богъ облегчалъ для нихъ всякую трудность и подавалъ силу преодолѣть враговъ. Итакъ, говоритъ, они не замѣчаютъ, что, губя однородныхъ съ ними людей, Я устраивалъ ихъ благосостояніе и *привлекохъ я*. то есть связалъ и содержалъ въ узахъ любви. Но, если бы они были мудры, то подумали бы, конечно,

¹⁾ Συζεύχθησα.

²⁾ Γέγονα (вѣрнѣе: γέγονα, см. текстъ у Фильда II, 958) ὡς τειχὸς (ο и γ: здѣсь лучше γ: ср. Числь II, 12: Руовъ 4, 16 и др.) τῆς Ἐφραϊμ. Ср. Вулг.: et ego quasi nutricius Ephraim. Евр. יִזְרָאֵל

и размышляли бы въ себѣ: за что эти народы погублены Богомъ, а мы поставлены на ихъ мѣсто? Уразумѣвъ такимъ образомъ, что Я ненавижу беззаконника и ни во что вмѣняю слугителя демоновъ, они, пожалуй, и перестали бы дѣлать подобное. Посему желающимъ угодить Богу необходимо имѣть и здравое разсужденіе, и добрую душу, и гнѣвъ, постигающій другихъ, считать для себя предупрежденіемъ къ бдительности. А неблагодарность - ужаснѣйшее дѣло, и отсюда намъ легко видѣть, что впавшій въ этотъ педугъ справедливо наказывается за все безобразія, въ которыхъ онъ будетъ изобличенъ, такъ какъ неблагодарный, говоритъ, все равно что хульникъ (Тимоѡ. 3, 2).

Ст. 4. *И буду имъ яко ударяяи человекъ по челюстямъ его: и воззрю къ нему, премогу ему.*

Такъ какъ высказалъ, что онъ возлюбилъ Ефрема и какъ младенца взялъ его *на мышцу*, связалъ его какъ бы узами любви, хотя онъ еще былъ сквернымъ и беззаконнымъ, то поэтому и говоритъ, что накажетъ грѣшника: *егоже бо любитъ Господь, наказуетъ, биетъ же всякаго сына, егоже прииметъ* (Притч. 3, 12). Замѣчай, какъ обѣщаетъ не лишитъ боголѣпнаго милосердія и (указываетъ) образъ наказанія: будутъ, говоритъ, прещенія противъ ихъ подобны ударамъ по челюсти (щекѣ) рукою человека. Можно усматривать въ этомъ прещеніе отца, который срастворяетъ проявленія гнѣва жалостію и любовію и прикасается рукою ихонько и слегка, чтобы только не оставить совсѣмъ безнаказаннымъ. А вслѣдствіе того, что возлюбилъ, обѣщаетъ воззрѣть на него, ибо—кого благоволилъ почитать, удостоиваетъ попеченія и *премогаетъ насъ*, смиряя искусствомъ и боголѣпною силою тѣхъ, кто боленъ не-

покорствомъ: если убѣжденіемъ не пользуется, то силою побуждаетъ къ совершенію добраго и скорбями приводитъ къ тому, что намъ всего болѣе полезно и необходимо для спасенія. Пусть же услышитъ отъ насъ Богъ всяческихъ: *въ скорби малъ наказаніе твое намъ* (Исаи 26, 16), — это ударъ (по щекаѣ), — и въ другомъ мѣстѣ: *накажи (научи) насъ Господи, обаче въ судъ, а не въ ярости, да не умаленныхъ насъ сотвориши* (Иерем. 10, 24), потому что для благоразумныхъ наученіе (*τὸ παιδεύεσθαι*) не горько, а наказаніе (*τὸ κολλάζεσθαι*) въ ярости и страшно, и несносно, даже болѣе: дѣло, исполненное пагубы.

Ст. 5—6. *Вселися Ефремъ во Египтъ, Ассуръ же самъ царь его: яко не восхотъ возвратитися. И изнеможе оружіе ¹⁾ во градѣхъ его, и умолче въ руку его: и съидятъ отъ умышленій своихъ.*

Что всенепремѣнно доводитъ насъ до крайняго предѣла всякаго зла удаленіе отъ Бога, когда мы неудержимо устремляемся къ совершенію лукавыхъ дѣлъ и къ нѣкоторому превозношенію неповиновеніемъ, хотя Онъ и призываетъ ко спасенію, — это уяснить и блаженный Иавель, говоря: *блюдите, братія, да не отречетсѣ глаголющаго ²⁾* (Евр. 12, 25). Но нисколько не менѣе это будетъ ясно для насъ и изъ подлежащаго текста (т. е. 5—6 ст.). Несчастнѣйшій Ефремъ, оставивъ свою родную землю, сдѣлалъ, говорить, себѣ землю Египетскую какъ бы собственною, опасаясь бѣдствій войны: подчинился и самому Ассуру и подклонилъ выю подъ чужеземные скиптры: до такой степени уничиженія онъ нис-

¹⁾ Въ Парижекомъ и у Миня: ἐν ῥομφαίᾳ, по изъ дальнѣйшаго толкованія видно, что Св. Кириллъ читалъ ῥομφαίᾳ безъ ἐν.

²⁾ Въ текстѣ: τὸν λαλοῦντα, зовущаго вмѣсто обычнаго: τὸν λαλοῦντα.

паль. А если кто спроситъ о причинѣ, услышитъ, что говоритъ Всевѣдущій: *яко не восхотѣ возвратитися; посему и плѣненъ былъ, и попалъ подъ руку ненавистниковъ, ибо изнеможе во градѣхъ его оружіе* ¹⁾. *и умолчи въ руку его*, то есть: ни въ одномъ городѣ Ефремовомъ не нашлось ни одного мужа, способнаго къ войнѣ и могущаго владѣть оружіемъ, потому что руки навѣвшихъ держать его ослабѣли и какъ бы отнялись. И такъ какъ они съ своей стороны думали и дѣлали злое, то и вкусятъ плоды собственнаго неразумія. Такими-то горькими послѣдствіями сопровождается дерзновеніе оскорблять Спасителя непослушаніемъ: и если бы кому даже представилась возможность избавиться отъ вины по милосердію Божію, не остается безнаказаннымъ нерадѣніе, ибо поселимся въ Египтѣ, то есть будемъ бездомными и скитальцами вездѣ и во всемъ, утративъ не землю чувственную, чтобы переселиться въ другую, но наследіе святыхъ (Колос. 1. 12). Попадѣмъ и подъ власть Ассура, то есть князя въка сего, будемъ у него рабами и плѣшниками и покорными его желаніямъ влѣдствіе того, что у насъ *и неможе и умолчи оружіе*, ибо никакъ, никакъ, не возможно грѣхолюбцамъ *взять вся оружія Божія* (Ефес. 6. 11) *и мечъ духовный, иже есть глаголь Божій* (ст. 17). Подъ мечомъ можешь разумѣть и устремленіе мысли нашей, какъ бы воинственнѣйшее и боголюбивѣйшее, которое выводя на борьбу со страстями и на сраженіе съ діавольскими злодѣяніями, мы устрояемъ стезю благочестную и непорочную и вѣнчаемъ главу нашу украшеніями евангельской жизни.

¹⁾ *Ρουαίν* мечь.

Ст. 7. *И людѣ его висяще отъ обитанія своего: и Богъ на честная его разнѣвается, и не вознесетъ его.*

Весьма трудно выразить смыслъ подлежащихъ словъ, затруднительна связь рѣчи и требовала бы продолжительнаго изъясненія для желающихъ понять. Вкратцѣ же то, что желаетъ выразить, состоитъ въ слѣдующемъ. Удалился, говоритъ, Ефремъ къ Египтянамъ, сталъ подвластнымъ и царя Ассура. Далѣе, какъ если бы кто спрашивалъ и говорилъ: за что и какимъ образомъ пришлось пострадать или какъ Израиль сдѣлался рабомъ иноплеменникамъ, по порядку даетъ отвѣты и говоритъ: во-первыхъ потому, что *не восхотѣ возвратитися*, ибо, хотя ему и явлено было снисхожденіе, но и при этомъ, говоритъ, онъ оказался нерадивымъ и непослушнымъ; затѣмъ потому, что *изнеможе оружіе во градехъ его*, не было, какъ я сказалъ, такого, кто противостоялъ бы Ассиріянамъ и оказался бы искуснымъ въ военномъ дѣлѣ, когда Богъ ослаблялъ военную силу и поражалъ какою-то робостію даже весьма крѣпкаго въ битвахъ. Есть и иная причина подчиненія его Ассуру. Какая же?—Народъ, то есть Ефремъ, такъ сказать, тяготѣлъ къ нему,—разумѣется, къ Ассуру, и *отъ своего обитанія* желалъ удалиться въ страну Персовъ и Мидянъ. Мы, конечно, не утверждаемъ, что Ефремъ самъ желалъ этого, но, насколько дѣло касалось его прегрѣшеній, какъ бы самъ стремился потерпѣть такія бѣдствія, хотя ему и можно было избѣгать гнѣва, перешедши къ лучшему и достойнѣйшему. Итакъ: какъ бы тяготѣлъ къ Ассуру и, оставивъ родину, то есть: *свое обитаніе*, несмысленно устремлялся идти въ страну ояаго (Ассура), хотя Богъ ясно говорилъ, что непременно яведетъ на него это, если они не захотятъ раскаяться. Но послѣ

того, какъ они до такой степени ниспали, *Богъ на честная его разгнѣвается*. Честное, избранное и выдающееся у народовъ суть, очевидно, цари и начальники, которые вмѣстѣ съ простымъ народомъ были отведены въ жалкомъ и рабскомъ видѣ, какъ военноплѣнные, за то, что они увлекли подчиненныхъ и были сѣтью для тѣхъ, которые, если бы сами пожелали, могли шествовать правымъ путемъ (всегда начальство руководить подвластными). Итакъ будутъ уничиженными и отверженными, хотя и имѣли величайшую славу, потому что во всякомъ случаѣ съ царскими престолами неразлучно величіе. Однако *не вознесетъ ихъ Богъ*, ибо, какъ я уже много разъ говорилъ, царство Ефрема прекратилось.

Поэтому въ особенности намъ, христіанамъ, должно остерегаться влеченія къ худому, а если мы этого не сдѣлаемъ, то сами добровольно наложимъ на себя иго діавола, такъ сказать, тяготѣя любовію къ нему и уже съ полною охотою шествуя подъ власть его, чтобы исполнять ему угодное. Но, если это случится, раздражимъ Бога и такимъ образомъ сдѣлаемся уже низкими, имѣя умъ земной и поверженный долу, такъ какъ Богъ оставитъ (насъ) и не будетъ болѣе исправлять насъ побужденіями къ добру.

Ст. 8—9. *Что ты устрою Ефреме? Защищу ли ты Израилю? Что ты положу? Якоже Адаму устрою* ¹⁾ *ты, и якоже Севоилъ, превратится сердце мое въ немъ, смятется раскalanіе мое. Не сотворю по гнѣву ярости моея; не оставляю еже потребившися Ефремови: зане Богъ азъ есмь, а не человекъ; въ тебѣ святъ.*

Присоединяетъ порицанія, показывая, что надлежало навести на нихъ самый жестокой гнѣвъ, такъ

¹⁾ Точнѣе: что ты устрою (διδασκῶ)? Якоже Адаму положу (ἐπινοήσας) ты.

какъ они совершали несправедное и нечестовали противъ Бога выше мѣры, вслѣдствіе чего для нихъ не осталось уже возможности какого бы то ни было снисхожденія. Но какъ благій, источникъ и причина милосердія, Онъ останавливаетъ движеніе гнѣва, не потому, чтобы Онъ исправлялъ случайный промахъ послѣ болѣе внимательнаго разсужденія (божественное и неизреченное естество никогда не ошибается въ Своихъ, вполнѣ Ему свойственныхъ, мысляхъ и дѣйствіяхъ), но какъ бы отклоняя то, чего они были достойны, и по милосердію удерживая то, что всего болѣе имъ приличествовало, то есть: окончательную гибель и истребленіе съ самымъ какъ бы корнемъ. Поэтому говорить: *что ты устроишь?* Какимъ, говорить, средствомъ воспользуюсь, устраивая твои дѣла?—*Защити ли ты* и снова буду помогать и сдѣлаю неодолимымъ для замысливающихъ противъ тебя? Однако какъ же это будетъ?—Совершившимъ ужасныя дѣла по отношенію къ Богу должно быть наказанными, а не благоденствовать: посему, награждал по заслугамъ и опредѣляя наказанія, соразмѣрныя прегрѣшеніямъ, говоритъ ¹⁾: *якоже Адаму положу ты, и якоже Седомъ*. Это—города Содомскіе, которые до основанія пожралъ ниславій огонь. Но и этого, говорить, не сдѣлаю, хотя по справедливости и слѣдовало бы: по подожду (ибо Я раздумалъ) и не буду употреблять самыхъ суровыхъ преценій,—не предамъ совершенному истребленію, хотя Ефремъ и сталъ худымъ. По какой причинѣ? Развѣ они не были достойны подвергнуться этому? Да, говорить, но *Богъ азъ есмь, а не человекъ*, то есть: благъ и не подчиняется движеніямъ гнѣва, потому что подобная

¹⁾ Въ текстѣ слова *quasi* итъ, но оно необходимо.

страсть свойственна людямъ. Но зачѣмъ Ты, говорить, еще наказываешь, если Ты Богъ, недоступный гнѣву, но слѣдующій природному милосердію?— Наказываю, говорить, потому, что Я не только благъ, какъ Богъ, но кромѣ того и святъ, ненавижу неправды, отвращаюсь отъ оскверненныхъ, обличаю богоненавистника, обращаю беззаконника, очищаю нечистаго, чтобы онъ опять приблизился ко Мнѣ. Посему пророкъ назидаетъ насъ, восклицая и говоря: *взыщите Господа, и ввсегда обрѣсти вамъ того, призовите: егда же приблизится къ вамъ, да оставитъ нечестивый пути своя, и мужъ беззаконенъ совѣты своя, и да обратится къ Господу, и помилованъ будетъ* (Исаи 55, 6—7). Вслѣдствіе этого намъ, если мы высоко цѣнимъ быть съ Богомъ, должно всею силою отвращаться отъ грѣха и помнить говорящаго: *святи будите, яко азъ святъ есмь* (Лев. 11, 44 и др.).

Ст. 9—10. *И не виду во градѣ. Въ сладѣ Господа имамъ ходити.*

Иногда въ умѣ святыхъ пророковъ во всѣхъ подробностяхъ раскрывается представленіе о будущемъ, когда Духъ Святый подобно молніи освѣщаетъ для нихъ предметъ. Посему на ряду съ собственными словами, или съ словами, (внушенными) свыше, отъ Бога, они иногда возглашаютъ рѣчи другихъ людей, выражающихъ то раскаяніе, то благодарность, то восторгъ о томъ, чѣмъ Богъ обѣщаетъ ихъ обрадовать. Мы найдемъ, что и теперь блаженный Осія испытываетъ нѣчто подобное. Богъ всяческихъ обѣщаль снисхожденіе и сказалъ, что Онъ не истребитъ согрѣшившихъ до конца, потому что Онъ Богъ, очевидно благій, а не человѣкъ, ибо не таковъ, какъ мы, Сущій превыше всякой твари. Они же, какъ бы признавъ собственныя прегрѣшенія и нѣкоторымъ

образомъ устыдившись при величайшей и неожиданной благодати, обѣщаются положить конецъ своимъ измышленіямъ, вельдствіе которыхъ они и преткнулись. А каковы они, Богъ относительно этого удовлетворилъ насъ чрезъ самого же пророка: нѣсколько ранѣе, обличая и самого Іуду, и Ефрема, онъ сказалъ: *и забы Израиль сотворишиго и, и возгради требища: и Іуда умножи грады утверждены: но послю огонь на грады его, и потребитъ основанія ихъ* ¹⁾ (Осіи 8, 14). Дѣйствительно, Ефрема, или Израиль, настроявъ въ Самаріи жертвенники и капища для идоловъ, уклонился въ отступленіе, забылъ Бога и непрерывно оскорблялъ Его, не удостоивая никакимъ вниманіемъ прямую обязанность любви къ Нему. Съ своей стороны и Іуда, хотя надѣялся на Бога, какъ получавшій спасеніе отъ Него и чрезъ Него еще въ прежнія времена, однако вызывалъ на гнѣвъ и другими многими способами, а въ особенности слѣдующимъ: когда Богъ пригрозилъ наслать на него Ассирійца, который опустошитъ землю, онъ сталъ укрѣплять свои города, полагая, что, если бы и не восхотѣлъ Богъ, онъ впрочемъ спасенъ будетъ и преодолѣетъ руку воителей благодаря крѣпости городовъ. Итакъ, когда Богъ обѣщаетъ даже безмѣрно согрѣшившимъ блага милосердія, тогда и сами спасаемые говорятъ, что они прекратятъ неразумныя начинанія, а вмѣстѣ и замыслы. Да вопіетъ же Іуда: *не виду во градѣ*, то есть, буду имѣть сѣбною Бога, укрѣпленіемъ для себя сдѣлаю надежду на Него, прибѣгну подъ защиту десницы спасающаго: Его и одного будетъ довольно для моего спасенія: признаю напраснымъ и совершенно бесполезнымъ ожиданіе

¹⁾ Слав. *сто*.

того, что, когда война постигнетъ землю, то спасенъ буду, вошедши въ городъ; посему *не вииду во градъ*. Израиль же, или Ефремъ, да возглашаетъ иное, то есть: *въ слѣдъ Господа имамъ ходити*; оставлю, говоритъ, прежнія прегрѣшенія, впредь буду слѣдовать законамъ Божиимъ, въ наставники возьму себѣ Бога всяческихъ. Если же кто устремится къ тому, что угодно Богу, то, во всякомъ случаѣ, Его одного и знать будетъ, Ему будетъ воздавать почитаніе и не будетъ поклоняться никому другому, кромѣ Него.

Ст. 10—11. *Яко левъ возреветъ, понеже той возреветъ, и ужаснутся чада водъ, отлетятъ ¹⁾ яко птица отъ Египта, и яко голубь отъ земли Ассирски: и возставлю я въ домъхъ ихъ, глаголетъ Господь.*

Когда пришло время и исполнился срокъ, въ который надлежало Израилю получить освобожденіе изъ плѣна, Киръ, сынъ Камвиса, принявъ власть надъ Персами и Мидянами, съ многочисленнымъ войскомъ и съ неодолимою силою вторгнулся въ страну Вавилонскую и Ассирійскую. Посему пророкъ Іеремія, провозглашая плѣненіе Вавилона, говоритъ о Мидянахъ и Персахъ: *нападутъ ²⁾ на тя, и плъненъ будещи, Вавилоне, и не познаеши ³⁾: обрѣтенъ, и ятъ еси, яко Господу сопротивился еси ⁴⁾* (Іерем. 50, 24), и о Кирѣ: *взыде левъ отъ ложа своего...*

¹⁾ Ср. Осія 9, 11. Въ слав.: *и приидутъ—καὶ ἔξουσι* (въ Компиютенскомъ и во многихъ греческихъ спискахъ); у св. Кирилла: *ἐκπτήσονται*, какъ въ другихъ спискахъ.

²⁾ *Ἐπιθήσονται* (Компл., Альд. и мн. др.); слав.: *взыдутъ—ἐπιβήσονται*, какъ во многихъ греческихъ кодексахъ. См. Holmes and Parsons.

³⁾ *Καὶ ἀλώσει Βαβυλῶν, καὶ οὐ γνώσει*. Слав.: *и плъненъ будещи, и не познаеши, яко Вавилонъ еси—καὶ ἀλώσει, καὶ οὐ γνώσει, ὡς Βαβυλῶν*, какъ въ Алекс. и мн. др.

⁴⁾ Ср. Осія 14, 1. Слав.: *понеже разитывалъ еси Господа.*

да положитъ землю твою въ пустыню, и гради твои разорятся, оставшии безъ обитателей ¹⁾ (Иерем. 4, 7). А что Киръ давалъ власть Богъ всяческихъ, это доказываетъ пророкъ Исаія, говоря: *сія* ²⁾ *глаголетъ Господь* ³⁾ *помазанному моему Кирю, егоже удержахъ за десницу, повинути предъ нимъ языки, и крѣпость царей разрушу, отверзу предъ нимъ врата, и гради не затворятся. Азъ предъ тобою пойду, и горы уравню, врата мѣдная сокрушу, и веревъ жельзные сломяю, и дамъ ти сокровища темная сокровенная: невидимая отверзу тебѣ* (Исаія 45, 1—3). Поэтому Киръ, побѣдивъ и покоривъ Вавилонянъ, освободилъ Израильтянъ, а они, возвратившись; поселились въ своей землѣ. На то именно событіе указываетъ пророкъ Осія, говоря: *яко левъ возреветъ. Кто возреветъ?*—Конечно, Киръ,—подобно тому, какъ если бы кто вздумалъ сказать: ужасно и тяжело зашумить на Вавилонянъ война со стороны Кира. Когда же онъ зареветъ и какъ бы нѣкій левъ зарычитъ на противниковъ, то придуть въ изступленіе (отъ страха) *чада водъ*: *ἐκστήσονται* (изступлены будутъ отъ страха) говоритъ вмѣсто *καταπληθήσονται* (поражены будутъ страхомъ). Чадями водъ называетъ Вавилонянъ; которые въ трусости нисколько не уступаютъ *чадамъ водъ*, то есть плавающимъ въ водѣ или рыбамъ, и, сдѣлавшись вслѣдствіе этого состоянія (пораженія страхомъ до изступленія) удобоуловимыми и лишенными мужества, будутъ плѣнены (порода рыбъ весьма склонна къ робости, убѣгаетъ отъ шума и бросается прочь отъ одной только тѣни ловца). Итакъ, когда

1) *Περὶ τὸ ἐν κατοικίᾳ αὐτῶν.*

2) *Τέτι.* Слав.: *еще* — *ὅτι* (см. Holmes and Pars.).

3) Слав.: *Господь Богъ.* *Ὁ Θεός* опускаетъ въ этомъ мѣстѣ и Феодоритъ согласно съ еврейскимъ.

Гирь *возрветъ*, говорить, и возгласить ужасный и приводящій въ трепеть бранный кличь противъ земли Вавилонской, поражены будутъ страхомъ *пада вода*, то есть Вавилоняне, нисколько не уступающіе въ трусости рыбамъ. Тогда-то на подобіе птицы и голубя улетятъ изъ Египта нѣкогда бѣжавшіе въ него, побѣгутъ и изъ земли Халдейской содержимые въ узахъ плѣна, затѣмъ возвратятся и поселятся въ своей землѣ.

Посему, при возможности имѣть блага, подклоняя выю ума Богу и работая на Него одного, не будемъ добровольно уклоняться къ оскорбленію (Его), навлекая на себя какъ бы самозванное движеніе гнѣва, между тѣмъ какъ, какъ я сказалъ, возможно наслаждаться невозмутимымъ счастіемъ, радуя Владыку законосообразнымъ поведеніемъ и жизнью, и чистосердечностію по отношенію къ Нему.

Ст. 12. *Обыде мя лжею Ефремъ. и нечестіемъ¹⁾ домъ Израилевъ. и Иуда.*

По естеству будучи благимъ и милосердымъ, Богъ не имѣетъ вообще желанія поражать кого-либо, но по необходимости вызывается на негодованіе, содѣйствующее исправленію (грѣшника), когда чьи-либо вины перейдутъ предѣлы счета и мѣры. Сему-то опять научаетъ насъ подлежащими словами. Говоритъ какъ бы такъ: куда бы Онъ ни устремилъ и ни обратилъ божественный взоръ—туда, сюда или кругомъ,—вездѣ можно было замѣтить ложь и нечестіе Ефрема и Иуды. Ложью же называется прелести идолослуженія и поклоненіе суетнымъ, а нечестіемъ, вѣроятно, превозношеніе противъ Бога,

¹⁾ *Ev doxéia* (Алекс., Компл. и др.); слав.: *нечестіями дохѣіаис*, какъ читается въ общепринятомъ греческомъ текстѣ.

ибо какъ же не нечестіе, ужасное и непристойнѣйшее—отвергнуть Того, Кто по естеству и истинно есть Богъ, и несмысленно прилѣпиться къ деревьямъ и камнямъ или поклоняться *твари паче Творца* (Римл. 1, 25), начать увѣнчивать почестями, свойственными Владыкѣ, то, что Имъ вызвано къ бытію?

Ст. 12. *Нынѣ позна я Богъ, и храмъ святъ прозовутся Богови* ¹⁾.

Обыде мя, говоритъ, *лжею и нечестіемъ* домъ Ефремовъ и Іуда, но при всемъ томъ, наводя на нихъ соотвѣтственное прещеніе, пребуду благимъ. Онъ зналъ ихъ, что они иначе не могутъ перемѣниться къ лучшему, развѣ только испытаютъ что-либо печальное и приводящее грѣшниковъ въ чувство. Итакъ, *позна я Богъ*, то есть, зналъ путь полезнаго для нихъ наставленія. И это для нихъ не будетъ бесполезно; ибо произойдетъ то, что они будутъ приравнены къ святымъ храмамъ: какъ только въ трудѣ и скорбяхъ истаеетъ присущая имъ порочность, они стануть чистыми и освященными и по опыту узнаютъ, что искренность любви къ Богу будетъ для нихъ залогомъ всякой утѣхи и благополучія, точно такъ же, какъ вины отступленія ввергаютъ во рвы рабства и скорби.

Глава XII, ст. 1. *Ефремъ же золь духъ, гонимъ зной: весь день тщетная и суетная умножаше* ²⁾, *и завѣтъ со Ассиріаны завѣща, и елей во Египетъ посылаше.*

Снова рѣчь переходитъ отъ простаго народа къ царямъ изъ колѣна Ефремова, царствовавшимъ надъ Израилемъ въ Самаріи, которыхъ и называетъ

¹⁾ Καὶ νῦν ὁ λαὸς ἅγιος κέκλησεται Θεοῦ. Слав.: и людие святии прозвашася Богови— καὶ ὁ λαὸς ἅγιος κέκληται.

²⁾ Слав.: гонимъ зной весь день: тщетная и суетная умножи.

злымъ духомъ за непреклонность ихъ души, за увлечение и необузданность въ отступленіи отъ Бога, ибо онъ *гоняше зной*, говорить, то есть, хотя ему и можно было быть подъ Моею сѣнію, онъ какъ бы переметчикъ уходилъ на зной. А зноемъ именуется воспламененіе скорбей и жгучую бѣду. Такъ и мудрый приточникъ прикровенно именуется труды и говорить: *спасется* ¹⁾ *отъ зноя сынъ разумный, отъропльненъ же бываетъ на жатвъ сынъ беззаконный* (Притч. 10, 5). Итакъ, Ефремъ, поелнку онъ есть злой духъ, *гоняше зной*, искалъ и добровольно убѣгалъ на зной. Но разумѣющіе о Богѣ говорятъ: *подъ сѣнь его восхотѣхъ и спдохъ* (Пѣснь Пѣсней 2, 3). *Сѣнію* называетъ покровъ божественной и горней помощи. Но не это дѣлалъ Ефремъ: онъ искалъ зноя. Какъ или какимъ образомъ?—*Весь день тщетная и суетная умножаше*, то есть во всякое время и дѣлалъ, и замышлялъ пустое и бесполезное. Что же это такое?—*Завѣтъ со Ассиріанами завѣща*. Я уже говорилъ ранѣе, и не разъ, что нѣкоторые изъ царей Самарійскихъ и Іерусалимскихъ иногда пытались деньгами купить миръ съ Ассиріанами и отсюда безопасность, а иногда звали на помощь Египтянъ, и, покуная у нихъ обѣщаніе благорасположенія, между прочимъ, посылали конечно и произведенія своей земли; земля же Самарійская была богата елеемъ, и елей въ Египтѣ былъ въ славѣ, потому что эта земля его не имѣтъ.

Итакъ суетна и тщетна надежда на людей, и уповающій на Бога можетъ посмѣяться уповающему на людей, говоря слѣдующее изъ псалмовъ: *се чело-вѣкъ, иже не положи Бога помощника себѣ, но упова-*

¹⁾ У св. Кирилла: *диссольви* спасется.

на множество богатства своего. Азъ же яко маслина плодовая въ дому Божіи: увонахъ на милость Божию во вѣкъ, и во вѣкъ вѣки (Исал. 51, 9—10).

Ст. 2. *И судъ Господевъ ко Іудѣ, еже отмстити Іакова: по путемъ его и по начинаніямъ его воздастъ ему.*

Какъ, наименовавъ Ефрема, показалъ, что разумѣтъ царей изъ колѣна Ефремова, такъ и здѣсь обовначаетъ царствовавшихъ когда либо изъ колѣна Іудина по имени царственного колѣна. Такимъ образомъ, избличивъ Ефрема, или происшедшихъ отъ Ефрема владыкъ Израиля, назвавъ ихъ духомъ злымъ, сказавъ, что они умножаютъ *тщетная и суетныя*, заключая союзъ съ Ассиріянами и посылая въ Египетъ слей, затѣмъ уже обвиняетъ оиять Іуду и весьма умѣстно говорить, что Богъ всяческихъ будетъ судиться съ ними, какъ бы отмщая за Іакова, разумѣю патриарха, который былъ не мало обезпеченъ тѣмъ, что его потомки не были единомысленными съ нимъ, не послѣдовали сужденію отеческому, но отвергли, какъ нѣчто весьма неумѣстное, раздражаніе ему. Поэтому обѣщаетъ отомстить за Іакова, слава котораго обезпечена худыми дѣльми, воздавая обезпечившимъ *по путемъ ихъ и по начинаніямъ ихъ*.

Ст. 3—4. *Во утробѣ заля брата своего, и труды своими укрѣпль къ Богу, и укрѣпль со Ангеломъ, и превозможе.*

Съ пользою исчисляеть достоинства Іакова, употребляя ихъ для (большей) силы обличенія тѣхъ, которые предпочли и мыслить и дѣлать нѣчто другое: всегда зло обличается противоположеніемъ добра и изображеніемъ похвальнаго обыкновенно осуждается ему противоположное. Поэтому словами „во

утробъ зана брата своего“ желаетъ показать, что Иаковъ съ самыхъ пеленокъ, даже до рожденія былъ благороденъ, потомучто, если и былъ этотъ поступокъ дѣйствиємъ божественной силы (конечно, не скажемъ, что младенецъ въ зародышѣ и въ ложезнахъ самъ собою заиналъ Исава), все таки Богъ внушилъ ему исполненіе этого дѣла по предвѣдѣнію, что онъ будетъ хорошимъ (человѣкомъ): потому и говорилъ: *возлюбихъ Иакова, Исава же возненавидѣхъ* (Малах. 1, 2). Это было по избранію благодати, когда Богъ предпочелъ того, кто несомнѣнно окажется лучшимъ,---опять таки въ предвѣдѣніи. Но такъ было въ ложезнахъ. Когда же онъ пришелъ въ возрастъ, лучше сказать — сдѣлался мужемъ, *труды своими укрьпъ къ Богу*: не изнемогъ, говоритъ, когда Богъ промыслительно посылалъ (его) на тяжелые труды. Въ самомъ дѣлѣ: не тяжело ли—покинуть отцовскій очагъ, уйти къ Лавану, поступить въ услуженіе и нести пастушескіе труды? Итакъ обоудно *труды своими укрьпъ къ Богу*, не сопротивляясь Богу, а, напротивъ, повинуюсь и какъ бы превозмогая въ исполненіи повелѣній. Такъ, хотя Иакову было можно разбогатѣть безъ труда и, оставаясь дома, жить въ довольствѣ, Богъ не оставилъ его безъ упражненія, но устроилъ то, что онъ, по причинѣ страха предъ Исавомъ удалившись въ чужую страну и городъ, подъялъ огромный трудъ, (устроилъ) съ тѣмъ, чтобы тотъ, сохранивъ и въ самыхъ скорбяхъ истую любовь къ Богу, по справедливости сталъ предметомъ удивленія. Итакъ, *укрьпъ труды своими къ Богу*, но, говоритъ, и *со Ангеломъ укрьпъ и превозможе*, ибо Ангель боролся съ нимъ какъ бы въ видѣ Бога. Тогда-то *отерпе* стегно его, однако божественный Иаковъ воздалъ на-

сколько можно большую благодарность этой борьбѣ, ибо онъ говорилъ: *видѣхъ Бога лицомъ къ лицу, и спасеся душа моя* (Быт. 32, 30).

Борьбою съ Ангеломъ предуказывалось и таинство Христово, потому что потомки Иакова упорно противились Христу, котораго пророческое слово наименовало великаго совѣта Ангеломъ (Исаи 9, 6): одни не приняли отъ Него оцѣненія ¹⁾, то есть искупленія: другіе же не исповѣдали, что они чрезъ Него и въ Немъ лицомъ къ лицу узрѣли единаго и по естеству и истиннаго Бога, ибо въ Себѣ Емануиль указалъ намъ Отца, говоря: *видѣвый мене, видѣ Отца* (Іоанна 14, 9). Итакъ, способъ борьбы прообразовалъ таинство, но событіе Богъ вмѣняетъ Иакову въ заслугу.

Ст. 4—5. *Плакашася, и молишася ми: въ дому Моемъ* ²⁾ *обрътоша мя, и ту глаголаша къ нему* ³⁾. *Господь же Богъ Вседержитель будетъ память его.*

Упоминаетъ и другія событія, показывая намъ, что Иаковъ во всемъ былъ славенъ и знаменитъ. Такъ, въ Бытіи написано, что сыновья Иакова Левій и Симеонъ жестоко и безчеловѣчно умертвили Сихемлянъ, пылая гнѣвомъ изъ-за Дины, сестры своей, которую лишилъ дѣвства Емморъ, сынъ Сихема ⁴⁾. Блаженный Иаковъ былъ поэтому въ большомъ страхѣ и, ожидая немедленной гибели вмѣстѣ съ дѣтьми и со всѣмъ домомъ, упрескалъ сдѣлавшихъ это и говорилъ такъ: *неизвестна ми сотвористе, яко злу мнѣ*

¹⁾ Оцѣненія или поврежденія бедра—*ἀρραχῆσι*.

²⁾ Въ слав.: *въ дому Оновъ*, согласно со многими греческими кодексами. У Св. Кирилла: *ἐν τῷ οἴκῳ μου*, какъ въ Александрійскомъ и мн. другихъ. Съ евр.: *въ Вефиль*.

³⁾ *Πρός αὐτόν*, какъ въ Александрійскомъ. Слав.: *къ нимъ— прѣсъ аѣтоу*.

⁴⁾ Обыкновенно: Сихемъ, сынъ Емморовъ. Предполагаемъ ошибку писца.

быти живущимъ ¹⁾ на земли, въ Хананеяхъ и Фере-
 зяхъ: изъ же малъ есмь числомъ: и собравшеся на мя,
 изыкутъ мя, и истребленъ буду азъ, и домъ мой
 (Быт. 34, 30). Но юноши нимаю не теряли смѣ-
 лости, ибо отвѣчали, говоря: *аки блудницу ли возз-
 имъютъ сестру нашу* (ст. 31)? Но такъ какъ пра-
 ведникъ былъ, какъ я сказалъ, въ великомъ страхѣ,
 то онъ и прибѣгнулъ къ Богу спасающему. Послѣ
 этого любящій праведниковъ Богъ обѣщаль освобо-
 дить его отъ опасеній, и въ непродолжительномъ
 времени, говоря: *воставъ възды на мѣсто Веоиль: и
 жмь тимо, и сотвори тимо жертвенникъ Богу явля-
 шемуся тебѣ, сгда быжалъ еси отъ лица Исава брата
 твоего* (Быт. 35, 1). Затѣмъ блаженный Иаковъ, со-
 бираясь идти въ Веоиль и вступить въ домъ Божій
 (*Веоиль* толкуется: *въ домъ Божій*), воззваль ко
 всему дому своему и всемъ иже съ нимъ: *поверзите боги
 чуждыя ²⁾ отъ среды васъ, и очиститесь, и измѣните
 ризы своя: и воставше въздемъ въ Веоиль, и сотворимъ
 тамо жертвенникъ Богу послушавшему мене въ день
 скорбннн, иже бѣ со мною, и спасе мя отъ руки, въ
 омыже ходихъ. И вдаша Иакову боги чуждыя, иже бяху
 въ рукахъ ихъ, и усерязи иже во ушесыхъ ихъ: и скры
 я Иаковъ подъ теревинномъ иже въ Сикимъхъ: и погуби
 я до днешиаго дне* (Быт. 35, 2—4). Послѣ этого бо-
 жественный Иаковъ былъ благонадеженъ, потомучто
 совершенно избавился отъ подозрѣнн Сихемлянъ,
 такъ какъ Богъ собственною силою утишилъ воздви-
 гающихъ на него брань. Такъ, священное писанн
 говоритъ далѣе: *и бысть страхъ Божій на градъхъ,*

¹⁾ Слав.: *всѣмъ живущимъ*, по Компл., Алекс. и др.

²⁾ Въ слав.: *чуждыя, иже съ вами хотѣхъ имѣти* (Компл., Алекс.,
 Альд., Коттон. и мн. др.).

иже окрестъ ихъ: и не гнаша въ слэдъ сыновъ Израилевыхъ (Быт. 35, 5). Когда же былъ воздвигнутъ жертвенникъ въ Лузѣ (это и есть Веѳиль), явился, говорить, *Богъ Иакову, и благослови его, и рече: азъ Богъ твой: расти, и множися: языцы и собранія языковъ будутъ отъ тебе, и царіе отъ чреслъ твоихъ изыдутъ. И землю, юже дахъ Авраиму и Исааку, тебѣ дахъ ю*¹⁾, и сѣмени твоему по тебѣ дамъ землю сію (ст. 9—12). Вотъ о какихъ событіяхъ въ настоящемъ случаѣ напоминаетъ намъ пророческое изреченіе. Итакъ: отъ ложеснъ (рожденія своего) Иаковъ былъ зачинаемъ, вы же всегда сами зачинаетесь, и отнюдь не зачинаете грѣха. Онъ былъ весьма трудолюбивъ и въ подвигахъ славенъ и чистъ предъ Богомъ, а вы, усаждаясь отступленіями, не чтите Подателя вамъ всякаго душевнаго блага. Отцы ваши, говорить, *плакашася, и молишася ми*,—плакали и молились Миѣ, когда находились въ опасности пострадать отъ чьего-либо навѣта, потому что отъ одного Меня ждали спасенія; а вы укрѣпляете города и полагаете, что, можетъ быть, даже если Я этого не желаю, вы спасетесь и одолѣете противниковъ. *Тѣ въ дому обрѣтоша мя*, потому что, какъ я сказалъ, Иаковъ восходилъ въ Веѳиль, и явился ему Богъ, и *ту глаголашя къ нему* обѣтованіе благословенія, какъ мы сейчасъ показали; вы же не ищете Бога въ домѣ Его, но бѣжите, и очень охотно, въ капища Ваала и испрашиваєте не Божіихъ словъ, а демонскихъ прорицаній. Божественный Иаковъ, восходя въ Веѳиль, то есть въ домъ Божій, уничтожилъ идоловъ, а вы, напротивъ, въ домѣ Божіемъ поставили изваяннаго бога, потому что въ Веѳилѣ поста-

¹⁾ Слав.: *(тебѣ дахъ ю)*, *тебѣ будетъ* — *σοὶ ἔσται*, какъ въ Александр. и др.

вили золотую телицу. Веешь же, какъ я говорилъ, толкуется: *домъ Божій*. Поэтому-то Богъ говорить устами Іереміи о синагогѣ іудейской: *почто возлюбленная въ дому моемъ сотвори мерзость* ¹⁾, то есть идола (Перем. 11, 15)? Божественный Іаковъ повелѣлъ восходящимъ въ домъ Божій очиститься и даже перемѣнить одежды, а вы являетесь скверными и нечистыми и ходите въ домъ Божій съ немытыми ногами: неужели, говорить, не краснѣете? — А вслѣдствіе того, что Іаковъ былъ таковъ, поэтому и *Господь Вседержитель будетъ память его*, значить, — сохраняется въ памяти Божіей и имѣетъ неувядаемую славу, потомучто Богъ прославляетъ любящихъ Его.

Итакъ (скажу опять нѣчто потребное для назиданія) заслуги отцовъ осуждаютъ насъ, если мы не будемъ единомысленны съ ними и не украсимся одинаковыми поступками и подвигами. Осуждены же будете не за то только, что погубили собственную душу, но и за то, что какъ бы посягнули на славу отцовъ и посрамили благородство предковъ.

Ст. 6. *И ты о Боги своемъ обратишися, милость и судъ снабди, и приближйся къ Богу своему присно.*

Обѣтованіе благодати соединяется съ угрозою, такъ какъ угрожающая рѣчь въ настоящемъ случаѣ преобладаетъ надъ обѣщаніемъ. Впрочемъ изъ любви истекаетъ угроза и прореченіе призывающаго къ правотѣ мыслей и къ исканію благочинія. Былъ, говорить, божественный Іаковъ мудръ и совершененъ и имѣлъ плодомъ ума своего боголюбное, а ты не подражалъ отцу. Впрочемъ *и ты о Боги своемъ обратишися*, то есть: хотя ты и измѣн-

¹⁾ Слав.: *мерзости* = *βελύγια* (см. Holmes and Parsons).

никъ, и отступникъ, и гордецъ, всегаки обратишься, даже противъ воли, къ правой жизни. Обратишься—наставляемый *о Бозь* (въ Богъ), то есть отъ Бога, и послѣ того, какъ тебя не убѣдилъ здравый смыслъ—идти правою стезею и любомудрствовать о томъ, что должно.—всконечно справится съ тобою бичъ и быстро приведетъ къ желанію и познанію полезнаго. Итакъ, вотъ на что, какъ я полагаю, всего вѣроятнѣе указываетъ намъ изреченіе: *и ты о Бозь своемъ обратишься*, въ которомъ угроза, какъ я сказалъ, весьма искусно соединена съ добрыми обѣщаніями. Затѣмъ, наконецъ, какъ бы уже бичуемому и находящемуся подъ самыми ударами, Богъ возглашаетъ: *милость и судъ снабди, и приближайся къ Богу своему присно*. Какъ если бы какой господинъ говорилъ своему рабу, наказуемому и находящемуся подъ самыми ударами, въ одно и то же время съ снисхожденіемъ и съ негодованіемъ: будь уменъ и послушенъ и не пренебрегай приказаніями господина. Такимъ же образомъ, думаю, и Богъ всяческихъ какъ бы говоритъ Ефрему, поражаемому и наказуемому бѣдствіями войны: *милость и судъ снабди, и приближайся къ Богу своему присно*,—все равно, какъ если бы сказалъ: знай, что ты терпишь удары по той причинѣ, что не хранилъ и не читилъ Миѣ угоднаго и любезнаго. Такимъ образомъ *милость* означаетъ любовь, а любовь исполненіе закона, ибо *искреннему зла не творитъ* по слову блаженнаго Павла (Римл. 13, 10). *Судъ* же означаетъ совершеніе правды или праведность и соблюденіе велѣній божественнаго закона, ибо законъ въ боговдохновенномъ писаніи именуется судомъ (напр. 3 Царствъ 10, 9 и мн. др.). А всегдашнимъ приближеніемъ къ Богу можетъ обозначаться искреннее влеченіе и

склонность ума къ Нему и чувство отвращенія къ другимъ не существующимъ богамъ, или ко всякой твари, на примѣръ къ деревьямъ и камнямъ. Приблизится и будетъ близко къ Богу по расположенію и тотъ, кто умѣетъ украшаться добрыми дѣяніями и соблюдаетъ перастлѣнную вѣру въ Него, потому что грѣхъ часто преграждаетъ путь и отдѣляетъ отъ Бога; равнымъ образомъ отгоняетъ отъ общенія съ Нимъ и вниманіе къ рѣчамъ нечестивыхъ лжеучителей. Поэтому желающимъ быть близко къ Богу должно избѣгать того, ради чего становятся далеко (отъ Него).

Ст. 7—8. *Ханаанъ въ руку его мѣрило неправды, насилствовати возлюбилъ. И рече Ефремъ: обаче обогатихъ, обрѣтохъ прохлажденіе себѣ: вси труды его не обрящутся ему ради неправды, и мже сограшнн.*

Соотвѣтственно волѣ Божіей Ефрему слѣдовало бы соблюдать милость и судъ и приближаться къ Нему *присно*. Но такъ какъ онъ удалился отъ здраваго смысла и вмѣнилъ ни во что столь уважаемое и почтенное, то сталъ наравнѣ съ иноплемениками Хананеями безбожнымъ и нечестивымъ, болѣе всего радовался порочнымъ нравамъ и по грубости ума неудержимо поработился чужой похоти. Итакъ: Ефремъ долженъ былъ оказаться подражателемъ праотца Іакова и стремиться идти по стезѣ его праведности, но онъ сдѣлался Хананеємъ, потому что въ рукахъ его наплось мѣрило неправды, то есть несправедливость и жадность: наравнѣ съ народами, невѣдущими Бога. онъ избралъ проклятое насильствованіе. Онъ не считалъ нужнымъ и думать, что, поступая такъ, онъ грѣшитъ, но услаждался только обогащеніемъ и роскошью, какъ будто Богъ не видитъ, какъ будто уже не призираетъ на жи-

вущихъ на землѣ, праведно карая неправедныхъ. А ясное доказательство крайняго безумія—то, что Ефремъ всемѣрно гнался за богатствомъ и считалъ за ничто обвиненія въ хищеніи и насиліи, напротивъ даже по величайшему недомыслию, какъ будто почиталъ себѣ за честь то, чего скорѣе надлежало бы стыдиться, ибо говорилъ: *обаче обогатыхъ, обрѣтохъ прохлажденіе себѣ*. Что же на это Богъ?—*Вси труды его не обрящутся ему ради неправдъ, и мнѣже согрѣши*. И дѣйствительно: *богатство неправедно собираемо изблюется* (Іова 20, 15) по написанному. Также и желающимъ собирать неправдою и богатѣть отъ корысти ктонибудь можетъ высказать изреченіе святыхъ устъ: *лучше тебѣ было творити судъ и правду блугу* (Іерем. 22, 15), потомучто предъ престоломъ Божіимъ *не пользуют сокровища беззаконныхъ, правда же избавитъ отъ смерти* (Притч. 10, 2) и, какъ говоритъ Приточникъ, *лучше чистица малая со страхомъ Господнимъ, нежели сокровища всѣя безъ боязни* (Притч. 15, 16), и опять оны же: *лучше малое пріятіе съ правдою, нежели многая жита съ неправдою* (15, 29). Но вѣдь дѣйствія и качество дѣлъ дѣлають насъ иногда достойными благородства святыхъ отцевъ, а то причисляетъ и къ грѣшнымъ отцамъ, потомучто никоимъ образомъ не будемъ отличаться отъ жившихъ печестиво, если будемъ подражать ихъ поступкамъ. Поэтому, говоритъ, Ефремъ названъ Хаанаомъ, ибо мудретвовалъ какъ иноплеменники; иноплеменники же—Хаананеи и явные безбожники, за что нѣкоторые и были укоряемы, слыша въ соотвѣтствіе съ ихъ дерзкими поступками: *племя Хаанаане, а не Лудино* (Даніила 13, 56).

Ст. 9—10. *Азъ же Господь Богъ твои изведохъ тя изъ земли Египетски: аще вселяю тя въ кушакъ, якоже*

день ¹⁾ праздника: и возлагаю ²⁾ ко пророкомъ, и азъ видѣнїя умножихъ, и въ рукахъ пророческихъ уподобихся.

Наименовалъ Ефрема Ханааномъ, ясно избличая, какъ я сказалъ, что онъ ненавидитъ милость и судъ, напротивъ предпочитаетъ корысть, несправедливость и всякій видъ неправды. Но вотъ теперь старается показать, что онъ не только былъ таковъ для людей,—даже приближаться къ Богу отказывался чрезъ свои дѣла. Такимъ образомъ обвиняетъ его за то, что онъ не позналъ Искупителя, безумствами своими оскорблялъ изведшаго изъ дома работы знаменїи и чудеса, силою великою и мышцею высокою (Иерем. 32, 21), ибо Я, говоритъ, вывелъ васъ изъ Египта. Словомъ „вывелъ“ приводитъ къ воспоминанію о томъ, что совершилось съ ними до того времени, когда вступили въ землю, обѣщанную святымъ отцамъ. Событія же эти были неисчислимы и превосходили всякое удивленіе. А что для нихъ неизвинительно ³⁾ забвеніе объ этомъ, показываетъ, прибавляя: *еще вселю тѣ въ кущахъ, якоже день праздника.* Что это значитъ, сейчасъ узнаешь. Законъ Моисеевъ повелѣлъ въ седьмой мѣсяцъ, въ пятнадцатый день (мѣсяца) совершать праздникъ кущей. Какая его причина, изъяснилъ намъ самъ законодатель, говоря о праздникѣ кущей въ книгѣ Левитъ: *въ мѣсяцъ седьмой празднуйте его: въ кущахъ да пребудете семь*

¹⁾ Въ текстѣ: *καθὼς ἐν ἡμέραις ἑορτῆς*, но въ истолкованїи читается: *καθὼς ἡμέρα ἑορτῆς*, какъ во многихъ греческихъ рукописяхъ; слав.: *во дни*—*ἐν ἡμέραις*.

²⁾ Въ слав.: *λαλολαхъ*—*ἐλάλησα*; въ текстѣ: *λαλήσω*, *возлагаю*; въ толкованїи: *λαλῶ* вм. *λαλήσω*. См. объ этомъ въ своемъ мѣстѣ.

³⁾ Въмѣсто *προφάσιστον* читаемъ согласно латинскому переводу, *ἀπροφάσιστον* на основанїи послѣдующихъ словъ: *ἀπροφάσιστον ἡ λήθη*. Того же требуетъ связь рѣчи.

дней: всякъ туземецъ Израилевъ ¹⁾ да пребудетъ въ кущахъ: яко да увидятъ роды ваши, яко въ кущахъ вселихъ сыны Израилевы, внигда извести мнѣ ихъ изъ земли Египетскія: азъ Господь Богъ вашъ (Левитъ 23, 41—43). Итакъ, совершали празднованіе въ воспоминаніе исхода изъ Египта. Потомъ, говоритъ: какъ ты могъ забыть Меня, изведшаго тебя изъ Египта, даже доселѣ бывая подъ кущами и въ этомъ имѣя для себя поводъ къ празднованію, ибо *еще вселю ты въ кущахъ, якоже въ день* ²⁾ *праздника*. Вселю говоритъ вмѣсто вселяю или заставляю жить въ кущахъ во дни соединеннаго съ этимъ празднованія. Посему забвеніе неизвинительно. Но, можетъ быть, ты старался узнать что-либо изъ будущаго и желалъ любопытствовать насчетъ своихъ дѣлъ: такъ, зачѣмъ же тебѣ было нужно ходить къ лжепророкамъ Ваала или лжеименныхъ боговъ, вмѣсто того, чтобы, напротивъ, благоразумно помнить, что *Я возмлаголю* ³⁾ *ко пророкомъ, и изъ видѣнія умножихъ*, то сестъ: отъ Меня будетъ всякое слово пророческое, — и было уже, — а не отъ иного кого изъ твоихъ лжеименныхъ боговъ, ибо Мнѣ одному будетъ принадлежать и видѣніе будущаго и память о прошломъ. Но, говоритъ, чтимые у васъ лженрорицатели и лженпроки подражали Мнѣ, — это означаетъ: *въ рукахъ пророческихъ уподобихся*. Ты добивался отъ нихъ знанія будущаго: посему они, поддѣлываясь подъ Мои слова и подражая дѣламъ Моихъ пророковъ, изрыгали тебѣ отъ собственнаго сердца. Такъ, пророкъ Іере-

1) 'Ο αὐτόχθων Ἰσραήλ. Слав.: во Израили обычному 'Ев Исраѣл.

2) *Ев ημέρα* согласно другому чтенію.

3) Въ текстѣ: λαλοῦ. Предпочитаемъ λαλήσω = возмлаголю на основаніи дальнѣйшихъ словъ: καὶ ἐμοὶ πᾶς ἴσται λόγος προφητείας (— λαλήσω), καὶ ἤδη γέγονεν (— прош. ἐλήθηνα). Ср.: μοι ἀνακρίσται μόνον τὸ καὶ εἰδέναι τὰ ἐσόμενα и д.

мія возложилъ на выю свою клады деревянныя, потомучто Богъ повелѣлъ это сдѣлать (Іерем. 27, 2). Но лжепророкъ Анаанія, противоборствуя словамъ его, взялъ и сокрушилъ клады и сказалъ: тако ¹⁾ *рече Господь: сокрушихъ храмъ царя Вавилонскаго* (Іереміи 28, 2). Это и есть, какъ я сказалъ, *въ рукахъ пророческихъ угодился*. Итакъ, это укоръ Ефрему въ томъ, что онъ, хотя имѣлъ въ праздникѣ кущей ясное напоминаніе объ исходѣ изъ Египта, все таки забылъ Бога и что не Его больше искалъ, какъ глаголющаго къ пророкамъ и умножившаго видѣнія, а напротивъ внималъ оболъщеніямъ лжепророковъ, въ своихъ словахъ и дѣйствіяхъ подражавшихъ божественнымъ.

Ст. 11. *Аще не Галаадъ есть, убо ложни быша въ Галгаль ²⁾ князи требы кладущи, и требища ихъ якоже желви на цылизнѣ польстивѣи.*

Этимъ обличаетъ за то, что внимали лжепророчателямъ и лжепророкамъ, ходили приносить жертвы въ Галаадъ и Галгаль; для доказательства беретъ два замѣчательнѣйшихъ въ этомъ родѣ города, въ которыхъ суевѣріе было гораздо болѣе развито, чѣмъ въ прочихъ, гдѣ всякимъ видомъ истиннаго благопочтенія пренебрегали, гдѣ, напротивъ, было въ чести все оскорбительное и исполненное доходящаго до крайности безумія. Поэтому-то въ предшествующемъ Богъ сказалъ о Галаадѣ: *тамо презръ мя Галаадъ, градъ дѣлани суетнаа*, то есть: идоловъ (Осіи 6, 7—8), ибо жители его занимались приготовленіемъ идоловъ; а о другомъ: *вся злобы ихъ въ*

1) Ὁὐτως εἶπε Κύριος. Слав.: *сиче рече* = *таде еіпе*, какъ читается въ вѣкоторыхъ рукописяхъ.

2) Ἐν Γαγγάλ; слав.: въ *Галгаль* = *Галгалои*; (во многихъ рукописяхъ и печатныхъ изданіяхъ).

Галгалъхъ, яко тамо ихъ возненавидѣхъ за злобы начинаній ихъ (Ос. 9, 15). Необходимо прибавить о нѣкоторыхъ событіяхъ въ Галаадитидѣ, чтобы такимъ образомъ намъ уразумѣть смыслъ подлежащаго. Фуль, царь Ассирійскій, первый выступилъ противъ Самаріи и какъ бы первымъ начаткомъ добычи сдѣлалъ себѣ два заіорданскихъ колѣна, всѣ города ихъ взялъ, и прежде прочихъ Галаадъ. Объ этомъ Богъ упоминаетъ какъ бы мимоходомъ, говоря: *еще не Галаадъ есть*; если не существуетъ, говоритъ, и не сохраняется теперь Галаадъ,—если погибли, если некому изъ него обличить распущенность Израиля, потому что теперь не усматривается, то—*убо ложни быша въ Галгалъ князи требы кладущие*, а не истинны. А Галгалъ—одинъ изъ заіорданскихъ городовъ, куда стекались старъ и малъ и предавались сквернамъ идолослуженія. Итакъ, если нѣтъ Галаада, то кто осмѣлится сказать, что князья, приносившіе жертвы въ Галгалѣ, были ложны, а не истинны? ¹⁾....., воздвигая истуканамъ высокіе и отовсюду замѣтные жертвенники на подобіе *желвей* ²⁾ на поляхъ. А *желви*, говоритъ,—это не животныя (чернахи),—не думай этого,—но насыпныя возвышенія, которыя дѣлали затѣмъ, чтобы провести на холмы водопроводы: ихъ у земледѣльцевъ было построено безчисленное множество. *Князьями же, требы кладущими*, называетъ или полководцевъ и предводителей отрядовъ, или даже потомковъ Левія, завѣдывавшихъ управленіемъ отъ закона: и они пали вмѣстѣ съ прочими и въ немаломъ числѣ служили истуканамъ. Посему написано у Іезекіиля:

¹⁾ Пропускъ въ текстѣ.

²⁾ *Хелъви*.

того ради сице глаголетъ Господь Богъ ¹⁾: всякъ сынъ иноплеменничъ необръзанъ сердцемъ, и не обръзанъ плотию да не увидетъ во святая моя во всѣхъ сынѣхъ иноплеменничихъ, иже суть среди дому Израилеви. Но и Левити, иже отвергошася мене, егда заблуждаше Израиль ²⁾ отъ мене въ слѣдъ помысловъ своихъ: и возмутъ неправду свою (Иезек. 44, 9—10).

Ст. 12. *И отъиде Иаковъ на поле Сирійско, и работи Израиль о женъ, и о женъ снабдь.*

Снова рѣчь возвращается къ изслѣдованію благородства и достоинства праотца и грубости и нечестія его потомковъ. Удивляется какъ бы его терпѣнію въ маломъ, затѣмъ примѣняетъ это къ обличенію перадѣнія десяти козѣтъ въ велпчайшемъ. Въ самомъ дѣлѣ: кто не подивится тому, что Иаковъ несъ столь суровый и обременительный трудъ и не отказался быть наемникомъ у Лавана изъ-за женъ и брака (Быт. 29)? И хотя награда праотца была весьма незначительна (я сказалъ, что это былъ бракъ), все таки хранилъ и соблюдалъ вѣру обѣщавшему бракъ, и трудился онъ не въ своемъ городѣ, или землѣ, или дома, но былъ пришлецъ и жилъ на чужбинѣ. Вотъ каковъ былъ Иаковъ. Разсмотримъ же и преступленія Израилтянъ. Ихъ не посылали въ чужую страну, но, когда они жили въ качествѣ военноплѣнныхъ, работали на Египтянъ и исполняли даровой трудъ, то силою Божіею нѣкогда освобождены были изъ страны притѣснителей и заняли землю, обѣщанную отцамъ. Не бракъ съ женъ

¹⁾ *Κύριος ο Θεός*: слав.: Адонаи Господь—*Ἄδωναι Κύριος* (во многихъ греч. рукописяхъ).

²⁾ Слав.: ... *Израиль, иже заблудшиа отъ мене въ слѣдъ помысловъ своихъ*—Компютенскому—съ прибавленіемъ *οἰτινῶν ἐπιλογίῃσιν* послѣ *Ἰσραήλ*: соотвѣтствуетъ и еврейскому.

щиной предстоялъ имъ въ воздаяніе какъ ожидавшему браку (праотцу), но щедрое подаваніе всякаго блага, земля, текущая молокомъ и медомъ, побѣда надъ супостатами, слава и богатство и проистекающія изъ всего этого выгоды. Чего же еще имъ не доставало для счастія и наслажденія?—Однако не сохранили, потому что совершили преступленіе, не удостоивъ храненіе почти никакого вниманія.—Итакъ ясно, что кто идетъ противъ отеческой доблести, и это безъ всякой мѣры, тотъ не способенъ будетъ наслаждаться и дарованнымъ ему снисхожденіемъ, ибо праведенъ Судія (2 Тимое. 4, 8).

Ст. 13. *И пророкомъ изведе Господь Израиля изъ земли Египетскія, и пророкомъ снабдися.*

Здѣсь уясняетъ причину, почему Израиль не сохранилъ данной ему заповѣди и презрѣлъ Бога, говорившаго: *да не будутъ тебѣ бози инии развѣ Мене* (Исхода 20, 3), и почему не захотѣлъ подражать доблести отцовъ; именно: порицаетъ за то, что Израильтяне подчинялись царству человѣческому, хотя и царствовали надъ ними Богъ чрезъ посредство святыхъ пророковъ и у нихъ не было ни въ чемъ недостатка для того, чтобы быть счастливыми. Такъ, мы вспоминали, что, когда еще живъ былъ и пророчествовалъ блаженный Самуиль, они требовали царя, и хотя Богъ прогнѣвался на это и, какъ пренебреженный, не мало былъ оскорбленъ, однако указалъ Саула (1 Царствъ 8—9). Итакъ сильно обвиняетъ въ томъ, что они вообще сдѣлались подвластны царству человѣческому, не пожелавъ царственнаго управленія Божія черезъ пророковъ. Дѣйствительно, Богъ, говоритъ, снасъ Израиля и вывелъ изъ дома работы при посредствѣ Моисея, который былъ и пророкомъ, и начаткомъ пророковъ;

и не только, говорить, вывелъ изъ Египта, но и хранилъ: соблюдалъ служеніе единому по естеству и истинному Богу; потомъ, когда они попали подъ власть царей, то уклонились отъ любви Божіей: сначала Соломонъ настроилъ жертвенниковъ и капищъ Вааламъ, затѣмъ, послѣ него, проклятый Іероваамъ устроилъ золотыхъ телицъ. Слѣдовательно обвиняетъ за то, что не соблюли превосходнѣйшаго устройства, разумѣю—царственное правленіе Бога чрезъ посредство пророковъ, и предпочли впасть въ руки человѣческія, что и было для нихъ причиною отступленія.

Ст. 14. *Разгнѣви мя* ¹⁾ *Ефремъ и возгари* ²⁾, *и крови его на немъ проліется, и укоризну его воздастъ ему Господь.*

Здѣсь со всею силою стараемся показать намъ, что предпочтеніе быть подъ властію царства человѣческаго было для Израильтянъ печально, опасно и пагубно. Вотъ, говорить, Ефремъ, то есть—происходившій изъ колѣна Ефремова Іероваамъ, Меня, Владыку всяческихъ, *разгнѣви и возгари* и вызвалъ на всякаго рода негодованіе, измысливъ телицъ и окруживъ ихъ Мнѣ принадлежащимъ почетомъ. Поэтому онъ самъ сдѣлался виновникомъ своей гибели: на него падетъ кровь его. Но такъ какъ онъ, когда поставилъ телицъ въ Веѣилъ и Данъ, обратился къ Израильтянамъ съ словами: *довласть вамъ восходить въ Іерусалимъ: се божи твои Израилю, иже изведоша тя* ³⁾ *изъ земли Египетскія* (3 Царствъ 12,

¹⁾ Въ текстѣ опущено *и*, но оно должно быть здѣсь, какъ видно изъ толкованія.

²⁾ Въ слав.: *возгари мя* (по Коплятенской библіи и нѣкоторымъ греческимъ спискамъ).

³⁾ *Οὐτως ἀνήγαυόν σε*, какъ въ Алекс.; слав.: *изведиши тя* - ἀναγαυόντες какъ въ Ват.

28), то за это, говорить, и со всею справедливою, по суду Моему потерннть наказаніе за *укоризну*, потомучто осмѣлнться приписать бездушнымъ вещамъ совершенныя Богомъ славныя и досточудныя дѣла есть прямо-таки поношеніе и, безспорно, укоризны Ему. Итакъ по укоризнѣ самого Ефрема, то есть—соразмѣрно его хульнымъ и нечестивымъ рѣчамъ, будутъ опредѣлены наказанія. Именно, какъ Богъ лишенъ Ему одному приличествующей славы дѣломъ ли то, или словомъ, такъ и тотъ лишенъ будетъ собственной власти, потомучто со временемъ прекратится царство Ефремово: какъ я уже говорилъ ранѣе, по возвращеніи изъ Вавилона уже никто не царствовалъ въ Самаріи надъ десятию колѣнами, и въ Іерусалимѣ все находилось подъ властію одного изъ царствовавшихъ нѣкогда потомковъ Іудиныхъ.

Глава XIII, 1—2 ¹⁾. *Оправданія его* ²⁾ *прія сей во Израилл, и положи я Ваалови, и умре. И нынѣ приложи согрышати еще* ³⁾, *и сотвориши себѣ сляніе отъ сребра своего* ⁴⁾ *по образу идоловъ, дѣла художниковъ совершена имъ* ⁵⁾.

Здѣсь обвиняетъ не каждое изъ десяти колѣнъ особо, но всего Израила и говоритъ, что, хотя имъ

¹⁾ Во всѣхъ почти греческихъ спискахъ XIII-я глава начинается словами: *κατὰ τὸν λόγον Ἐφραΐμ* по словеси Ефремову. Осодоръ Мопеутскій относитъ ихъ къ предшествующей главѣ. Какъ можно видѣть изъ толкованія св. Кирилла, и онъ читалъ эти слова, относя ихъ также къ XII-й главѣ.

²⁾ *Λιχαώματα αὐτοῦ* вмѣсто обычнаго *δικαιώματα*.

³⁾ Въ слав.: *и нынѣ приложиши (произдѣто) согрышати*; въ толкованіи: *καὶ λίαν προζέθητο τοῦ ἁμαρτωίου* (Ср. Арм. *καὶ γὰρ πάλι...*, гдѣ, можетъ быть сохранены оба варіанта).

⁴⁾ Въ слав.: *отъ мата и сребра своего* согласно многимъ греческимъ и нѣкоторымъ еврейскимъ изданіямъ.

⁵⁾ Въ слав. съ инымъ дѣленіемъ: *дѣла художниковъ совершена, имъ сн глаголютъ*.

черезъ Моисея и даны были оправданія, которыми они наставляемы были, какимъ образомъ нужно служить Богу и какъ должно будетъ приносить жертвы, они посвятили это Ваалу, или идоламъ (иногда частію обозначаетъ цѣлое), именно: приносили жертвы уже не Богу, а дѣламъ собственныхъ рукъ: въ честь ихъ совершали празднества, приносили требы, начатки, поклоненіе, умиловительные дары и, лишая Бога свойственной Ему славы, воздавали ее истуканамъ. Но, сдѣлавъ это, Израиль, говоритъ, *умре, и паки приложи согрѣшати* ¹⁾, — все равно, какъ если бы сказалъ: за дѣяніе наказанъ, за дерзновеніе погибъ. Зналъ онъ негодованіе Владыки, насылающаго на заблуждающихъ кровавую кару; однако нимало не отсталъ отъ своей грубости, напротивъ, провинился и въ другихъ подобныхъ проступкахъ. Такъ, читалъ онъ въ Числахъ, что блудодѣйствовали сыны Израилевы, воспламенившись къ безмѣрнымъ похотямъ, и привязались къ женамъ Моавитскимъ, а потомъ за это понесли кару, превосходящую все другія. Написано объ этомъ такъ: *и живяше Израиль въ Сетимъ* ²⁾, *и осквернишися людіе блуженіемъ со дщерьми Моисаи. И призваши я въ требы кумиръ своихъ: и ядоши людіе требы ихъ, и поклонишися кумиромъ ихъ. И причистися Израиль Веельфегору, и разгнѣвася яростію Господь на Израиля. И рече Господь Моисею* ³⁾: *поими вся кнззи людскія, и обличи я Господу прямо* ⁴⁾ *солнцу, и отвертится гнѣвъ яростіи Господни ошъ Израиля. И рече Моисей племенемъ* ⁵⁾ *Израильскимъ: избійте кійждо ужика*

¹⁾ См. выше примѣчаніе 3.

²⁾ Σετιμ; слав.: Саттимъ (Σαττιμ).

³⁾ Τῷ Μωυσῆ; слав.: къ Моисею = πρὸς Μωυσῆν (Алекс.).

⁴⁾ Ἀλέγατι (Ватик.). Въ другихъ ἐναντίον, ἐναντι.

⁵⁾ Ταῖς φυλαῖς (Ватик. и др.). Слав.: къ племенемъ.

своего служившаго ¹⁾ Веельфегору (Число 25, 1--5). Когда же это было приведено въ исполненіе, то пало не малое число Израильтянъ. Итакъ замѣтъ, что Израиль, воздававшій *оправданія* Божіи ²⁾.... во времена Моисея, умеръ жалкимъ образомъ, потому что всякій заблудшій умерщвляется былъ мечемъ сродниковъ, а не чужой рукою. Однако *приложи согрѣшати: сотвориша себѣ сліяніе* золотое, и дѣла художника, и боговъ, сработанныхъ искусствомъ ремесленниковъ. Рѣчь какъ бы насмѣхается надъ ихъ легкомысліемъ. потому что считаютъ за боговъ тѣхъ, кого сами выдѣлываютъ. Посему пусть возглашаетъ о нихъ псалмопѣвецъ: *подобни имъ да будутъ творящии я, и вси надьющися на ня* (Псал. 113, 16).

Ст. 2—3. *Уи глаголютъ: пожрите челоуѣковъ, оскудѣша бо телцы. Сего ради будутъ яко облакъ утренній, и ³⁾ якоже роса утренняя идущая ⁴⁾, и ⁵⁾ яко прахъ развѣваемый съ токи ⁶⁾. и яко ⁷⁾ дымъ изъ трубы.*

Слова укоряетъ за то, что не только нечестиво въ видѣ идоловъ обдѣлали серебро, данное Богомъ, и приложили имя божественной славы издѣліямъ изъ дерева и камней, но даже виспали до такого невѣ-

1) Τὸν τετελεσμένον. Ср. ст. 3.

2) Здѣсь пропущено τοῖς ἰδωλοῖς, или τοῖς εἰδώλοις, или τῷ Βαάλ, τῷ Βεελφεγοῦρ. Смыслъ: Израиль, воздававшій Божескіи почести, приписывавшій Божественныя права идоламъ, истуканамъ, Ваалу, Веельфегору...

3) Въ слав. и нѣтъ.

4) Ποσειδέων: слав. идущае - ποσειδωνοι, какъ читается въ нѣкоторыхъ спискахъ.

5) Въ слав. и нѣтъ.

6) Въ слав.: *якоже плыви съ токи (и прахъ съ вѣтвія) развѣваемый вихремъ* ὡς ἄνεμος ἐν ἄλτοιοις καὶ χροῖς ἀπὸ ἀκρίδων ἀποφρασόμενος λαίλαπι (ср. варианты Holmes'a), при чемъ соединены варианты различныхъ кодексовъ.

7) Въ слав.: *якоже*.

жества, лучше сказать—грубости, безчеловѣчія и звѣроподобной дикости или даже еще больше этого, что не щадили своихъ собственныхъ дѣтей, но за-калали ихъ для демоновъ, хотя Богъ отвращается отъ этого дѣла и никогда не терпѣлъ, чтобы кто-либо произносилъ даже самое названіе его другимъ, или выслушивалъ отъ кого, такъ какъ не любить крови Владыка и не находить удовольствія при истребленіи людей. Далекъ нѣтъ, ибо, по написанному, *созда во еже быти всѣмъ* ¹⁾, и *спасительны бытія міра* (Премудр. Солом. 1, 14). Но такъ какъ и изобрѣтатель, и виновникъ смерти—драконъ отступникъ, то онъ и радуется умерщвленію людей. А что одно уже напоминаніе объ этомъ ненавистно Богу, поясняетъ, говоря: *сѣи глаголютъ: пожрите челоуковъ, оскудѣша бо телцы*. Не Мое, говоритъ, слово,—никогда не произносилъ Я подобнаго реченія, по сами читатели демоновъ говорятъ, что должно приносить имъ въ жертву людей. Затѣмъ оеѣмиваетъ помысль и поноситъ начинаніе, прибавляя и говоря: тельцовъ, должно быть, не было у нихъ: потому предпочли челоукоубійство. Но пусть, говоритъ, вы заблудились, почли изваянныхъ и сляпанныхъ за боговъ,—зачѣмъ же вы обогрѣли кровью ихъ жертвенники? А въ Царствахъ (4 Ц. 16) мы читаемъ, что былъ у Іоаѣама сынъ Ахазъ, который царствовалъ надъ Іудою, и ходилъ онъ путемъ царей Израильскихъ, кадилъ на высотахъ, провелъ чрезъ огонь своего собственнаго сына и принесъ въ жертву демонамъ отъ него происшедшаго и рожденнаго. Но такъ какъ они дѣлали это, то, говоритъ, *будутъ яко облакъ утренній, и яко роса, яко прахъ, яко дымъ изъ*

¹⁾ *Созда бо во еже быти вся*—все создалъ къ бытію, для бытія.

трубы, то есть, показавшись на короткое время, уйдуть въ погибель и обратятся въ ничто, потому-что *облакъ утренній*, то есть — туманъ, роса, прахъ и дымъ изъ трубы, весьма подвижны и разебъиваются въ самое короткое время, лучше сказать—въ одно мгновеніе. Въ самомъ дѣлѣ: что за существованіе праха, или росы, или испаренія, состоящаго изъ дыма?

Ст. 4. *Азъ же Господь Богъ твой утверждалъ небо, и созидаяи землю. гожь руку создисеть все воинство небесное, и не показяхъ ти ихъ. еже ходити въ слъдъ ихъ.*

Всегда, кажется, безобразіе лжемудровація изобличается тѣмъ, что выставляется на видъ истинное вѣдѣніе и подобно свѣгу возсіяваетъ во время ночи и тьмы слово, наставляющее къ правымъ помысламъ. Посему обличаетъ Израильяны въ томъ, что они, исполнившись крайняго безсмыслія и дойдя до высшаго предѣла несчастія, стали чтить *сліяніе* и *дѣла художниковъ*, минуя истиннаго и по естеству Бога, и говоритъ, что Онъ—утверждающій небо, укрѣпляющій и землю и творецъ звѣздъ, порицаетъ за то, что они, оставивъ какъ мечту возможность познанія Творца изъ твореній, сдѣлали ихъ поводомъ къ собственному обольщенію. Но не за тѣмъ, чтобы безчестили Божественную славу, появилось то, что у земнородныхъ возведено было на степень боговъ, а за тѣмъ, чтобы, какъ говоритъ Священное Писаніе, *отъ величества и красоты созданій сравнительно* (Премудр. Солом. 13. 5) умъ разсудительныхъ восходилъ къ постиженію соотвѣтствующей силы и мудрости Творца. Итакъ Создатель не показалъ намъ твари, чтобы мы поклонялись ей, и даже напередъ засвидѣтельствовалъ чрезъ Моисея, говоря:

да не когда воззрѣвъ на небо, и видѣвъ солнце и луну и звѣзды, и всю кривоту небесную, прелстився поклонившися имъ, и послуживши имъ, яже раздѣли Господь Богъ твой всѣмъ языкомъ, иже подъ небесемъ (Второзак. 4, 19). Они же предназначенное къ указанію время и поставленное въ видѣ свѣтилъ (Быт. 1, 14—18) именовали богами, дерзнули имъ поклоняться и, ища еще болѣе позорнаго, чѣмъ это, стали, — несчастные, — почитать за боговъ сліяція и дерево, поклоняясь искусству мѣдиновъ и древодѣлей.

Ст. 4 5. *И азъ изведохъ тя изъ земли Египетскія, и Бога развѣ мене да не познаеши, и спасающаго нѣсть развѣ мене. Азъ пасохъ тя въ пустыни, на земли не населенной, на пажитехъ ихъ.*

Въ этихъ словахъ великое обличеніе безчувствія и виды помощи поставлены рядомъ, чтобы показать степень неблагодарности Израильтянъ. Обличаетъ же, какъ я полагаю, не за невѣдѣніе, какъ поступить, но за то, что по величайшему лукавству и ухищренію уклонились къ безчувственности и такъ сказать, приведены были къ забвенію того, о чемъ всегда надлежало помнить. Именно: проклятый Іеровоамъ, воздвигнувъ имъ гелиць, говорилъ: *се боги твои Израилью, иже изведоши тя* ¹⁾ *изъ земли Египетскія* (3 Царствъ 12, 28). Они же, хотя и знали, что это было у нихъ дѣломъ не другаго кого, а Бога, приносили благодарственныя жертвы рукотвореннымъ телицамъ и, не знаю какъ, убѣждали другъ друга приносить имъ превосходящія дѣянія Божіи. Поэтому какъ бы отрезвляетъ ихъ, какъ ошьянѣвшихъ отъ вина Содомскаго (Второз. 32, 32), говоря,

¹⁾ Въ слав. *изведиши отъ ави, аурити*. (Ватик. и др.). Текстъ Св. Кирилла согласуется съ Александрійскимъ.

что Онъ, очевидно, есть и пзведшій изъ дома работы (Исх. 13, 14), и повелѣвннй чрезъ Моисея: *да не будутъ тебѣ бози инии развѣ мене* (Исх. 20, 3), и что Онъ одишъ спасающій и безъ усилія совершающій все, что хочетъ, Онъ — питавшій въ пустышѣ (Второзак. 1, 31), отверзшій источники водъ (Числь 20) *во земли пусты и непроходны и безводны* (Псал. 62, 2), ниспославшій манну (Исх. 16 и др.), дарующій съ неба *хлѣбъ ангельскій* (Псал. 77, 25) и подобно доброму пастырю питающій до сытости *на пажителѣ ихъ*, или по станамъ ихъ (Ср. Числь 33, 2), потомучто Израпльтяне въ пустышѣ не терпѣли нужды ни въ чемъ добромъ, хотя переходили съ мѣста на мѣсто и пребывали въ землѣ непроходимой и безплодной.

Итакъ должно всегда помнить, что мы получили отъ Бога, и стараться какъ можно далѣе отъ своего ума держать забвеніе объ этомъ, какъ источникъ гибели и какъ раздражающее до негодованія подателя всякаго нашего благоденствія — Бога, ибо неблагодарный есть и хульникъ (2 Тим. 3, 2), какъ мудро сказали нѣкто.

Ст. 6. *И насытитися до исполненія и вознесомися сердце ихъ, сего ради забыта мя.*

Подобно тому, какъ наиболѣе опытные врачи, весьма тщательно изслѣдуя причины болѣзней, стараются ихъ прекратить пособіями искусства, такимъ же, думаю, образомъ и Богъ всяческихъ, взирая внутрь ума и сердца, испытываетъ причины нашихъ недуговъ, а затѣмъ пользуется занемогшій умъ приличными лѣкарствами. Посему обвиняетъ Израпльтянъ въ томъ, что вельдствіе великаго счастья приннли въ забвеніе о томъ, кто имъ подавалъ все средства къ жизни и все то, что могло служить къ просвѣщенію,

хотя законъ ясно возвѣщаль: *воими себѣ, не забуди Господа Бога твоего, еже не сохраниши заповѣди его, и судьбы, и оправданія его, елика изъ заповѣдаю тебѣ днесь: да не когда ядый и насытився, и домы добры соградивъ, и вселився въ ня, и овцамъ твоимъ, и воломъ твоимъ ¹⁾ умножившимся тебѣ, сребру и злату умножившимся тебѣ, и вѣсмъ елика тебѣ будутъ умножившимся тебѣ, вознесенися сердцемъ твоимъ, и забудети Господа Бога Твоего, изведшаю тя изъ земли Египетскія, изъ дому работы: приведшиа тя сквозь пустыню великую и странную оу, въ неѣ же зми угрызающыя, и скорнїи, и жажда, въ неѣ же не бѣше воды (Второз. 8, 11—15). Дѣйствительно, роскошь и надменіе нежданннми почестями чуть ли не всегда имѣеть свойство приводить насъ къ забвенію Бога и снлу повергать умъ человѣческій во все, что ни есть неразумнаго. Для доказательства, думаю, достаточно Израаля, который наслаждался вѣсми радостями счастія и въ этой полнотѣ счастія пашель для себя поводъ къ столь ужасному недугу.*

Итакъ довольство есѣ дѣло опасное и трудное и какъ бы иѣкій легкій путь къ отступленію отъ Бога: гораздо лучше скорбь въ мѣру. Порукою для насъ въ этомъ будутъ изреченія святыхъ. Такъ, нѣкто говорилъ: *Господи, въ скорби помянухомъ тя, въ скорби маель наказаніе твоѣ намъ* (Псалм 26, 16): а мудрѣйшїй Навель полагаль скорбь какъ бы корнемъ и источникомъ всякаго блага для насъ, говоря: *скорбь терпннїе содѣловаетъ, терпннїе же искусство, искусство же упованіе, упованіе же не посрамннтъ* (Римл. 5, 3—5); и божественный Давидъ въ одномъ мѣеть поеть: *благо мнѣ, яко смрннлъ мя еси, яко да научуся оправданіемъ твоимъ* (Псал. 118, 71).

¹⁾ Въ слав., и воломъ твоимъ, и овцамъ твоимъ.

Ст. 7—8. *И буду имъ яко панюбрь, и яко рысь: на пути Ассиріевъ* ¹⁾ *срящу ихъ акы медвѣдница лишаема, и разрушу соклоченіе сердецъ ихъ: и поядятъ я тамо* ²⁾ *скими дубравии, звѣріе* ³⁾ *полстїи расморгуиу я.*

Такъ какъ полнота счастья сдѣлалась для нихъ источникомъ гибели и причиною отступленія, то посылаются, наконецъ, скорби на нихъ, и притомъ соотвѣтственно ихъ недугамъ. Вѣдь тѣла сильно пораженныя болѣзнію и уже загнившія совсѣмъ не поддаются слабымъ лѣкарствамъ, но требуютъ жельза и огня. Такъ и къ Израильтянамъ, когда имъ принесло немного пользы (чтобы не сказать --- совсѣмъ никакой) величіе божественнаго милосердія, примѣняется приличная звѣрямъ суровость. Себя уподобляетъ звѣрямъ самымъ страшнымъ, хищнымъ и имѣющимъ самую большую склонность къ свирѣлости, не потому, конечно, чтобы божественное и неизреченное естество способно было къ такому гнѣву, но потому, что Ассиріянне будутъ поступать съ такимъ неудержимымъ гнѣвомъ и окажутся безчеловѣчными и немилостивыми (да и чего другаго ожидать отъ подобныхъ имъ?) Но это дѣйствіе можно усвоить Богу, такъ какъ Онъ Самъ попустилъ быть этому, пославъ на столь тяжко согрѣшившихъ соотвѣтственную кару. Итакъ: найду ихъ какъ *панюбрь*, какъ *рысь*, потому что они отведены будутъ въ землю Ассирійскую. Встрѣчу же ихъ какъ *медвѣдница лишаема*, то есть: голодная или сильно разъяренная тѣмъ, что у нея отняли дѣтенышей (тогда, говорятъ, въ особенноти звѣрь доходитъ до предѣловъ свойственной ему ярости). *И*

¹⁾ Въ слав.: *и яко рысь на пути Ассиріевъ: и срящу.*

²⁾ *Еѣа*. Въ слав. *пѣть*.

³⁾ Въ слав.: *и звѣріе*.

разрушу соклоченіе сердецъ ихъ. Соклоченіемъ называетъ здѣсь твердость, а твердость сердца есть мужество, какое обнаруживаютъ противъ враговъ, и когда оно будетъ сокрушено, то появятся мученія робости, такъ что побѣда безъ боя достается врагамъ, — все равно, какъ если бы сказать: приведу ихъ въ крайнюю робость, между тѣмъ противники будутъ похожи на голоднаго и лишеннаго дѣтей звѣря, разумѣю медвѣдицу. А что и захваченные узами плѣнна и уведенные въ Ассирійскую землю не получаютъ никакой отмѣны бѣдствій, и что несчастія и туда какъ бы послѣдуютъ за ними, показываетъ, говоритъ: *и поидятъ и тамо скимни дубравнии, звѣриіе полстїи расторгнутъ я*, ибо дикія племена Ассиріянъ, весьма склонныя къ жестокости, уподобляетъ скимнамъ дубравнымъ.

Ст. 9—12. *Въ разсыяніи твоємъ* ¹⁾ *Израилю кто поможетъ тебѣ? Гдѣ царь твои сей? И* ²⁾ *да спасетъ тя во всякъ градѣхъ твоихъ: да* ³⁾ *судитъ ти, о немже глаголахъ еси, даждь ми царя и князя. И дахъ тебѣ царя во гнѣвъ моемъ, и удержалъ въ ярости моеи со-
громажденіе неправды* ⁴⁾.

И уже сказать нѣсколько выше, что Богъ обвинялъ Израилѣтянъ за то, что они предпочли подчиниться игу человѣческому и отказались отъ царствованія самого Бога, несмотря на то, что онъ чрезъ святыхъ пророковъ царствовалъ надъ ихъ предками. Такъ, онъ говорилъ, что *пророкомъ изведе Господь*

¹⁾ *Тѣ дивелорѣ боу* (въ немногихъ спискахъ); обычно *тѣ дивелорѣ боу*, слав.: *поибели твоей*.

²⁾ Слав.: *той да спасетъ*.

³⁾ Слав.: *и да судитъ*.

⁴⁾ Слав. съ инымъ раздѣленіемъ: *и цтвержатся (свои) въ ярости моеи. Согромажденіи (свѣтлорѣ) у св. Кирилла: свѣтлорѣ и неправды и д.*

Израиля изъ земли Египетскія, и пророкомъ снабдѣся (12, 13). А вы, говорить, отрекнись жить подъ властію Бога, наступали на блаженнаго Самуила, говоря: *се ты состарѣлся еси, сынове же твои не ходятъ по пути твоему: и плынь постави надъ нами царя, якоже и прочіи языки* (1 Царствъ 8, 5). Ты ждалъ отъ него спасенія? Гдѣ же онъ теперь? Вотъ время показаться: пусть ведетъ войну твою, пусть съ блескомъ вооружается, пусть спасаетъ города, пусть защищаетъ подданныхъ, пусть отражаетъ противниковъ, бодро прогоняетъ желающихъ опустошатъ дома и города. Но ты, можетъ быть, скажешь: положимъ— я являлся въ качествѣ просителя, но вѣдь Ты далъ и помазалъ Саула? Да, говорить: но Я во гнѣвѣ далъ предводителя и *удержалъ въ прости мои согрѣшѣніе неправды*, какъ обиженный, говорить, гобою, и, такъ сказать, низлагаемый съ престола царскаго, касательно твоего рѣшенія сильно прогнѣвался. Однако, говорить, хотя Я и звалъ, что дѣлю не необходимо, Я направилъ его къ пользѣ, впрочемъ съ тѣмъ, чтобы опытъ прекрасно доказалъ тебѣ, что въ этомъ ты замышлялъ лукавое и недоброе. Дѣйствительно: гдѣ онъ теперь? какая отъ него польза страждущимъ отъ войны? Но если бы снова ты прибѣгнулъ подъ Мою милость и власть, то, конечно, оказался бы сильнѣе враговъ.

Ст. 12—13. *Ефремъ, сокровенъ грѣхъ его: болѣзнь аки раждающая приидетъ ему: сеи сынъ твой мудръи ¹⁾ зане ²⁾ не устоитъ въ сокрушеніи чадъ.*

Это, думаю, и есть: *зачатъ болѣзнь и роди беззаконіе* (Исаи. 7, 15). Въ началѣ Іероваамъ, чтобы не

¹⁾ Объясн. о видѣ, бол. о чрѣсто, Слав.: *сеи сынъ немудрыи сеи чрѣсто*; согласно многимъ греческимъ спискамъ и еврейскому тексту.

²⁾ Слав.: *тне плоть* (тѣ въ Кошняют. и мн. др.).

потерять скипетра, когда Израиль желалъ совершать законныя жертвы и для этой цѣли ходилъ въ Иерусалимъ, измыслилъ золотыхъ телицъ и какъ бы принялъ въ душу нѣкоторый зародышъ злаго сѣмени, прикрашенный и какъ бы сокровенный грѣхъ. Но, говорить, придетъ время родовъ. Подъ нимъ опять нужно разумѣть время войны и плѣна, потому что если этого не случилось съ самимъ Ефремомъ, то постигло его потомковъ или появлявшихся когда-либо пресмниковъ власти, — за то, что они были раздражателями его нечестія. Итакъ, обращается какъ бы къ соборнику Самарійскому и говорить: кто спасетъ тебѣ? не *сей ли сынъ твой мудрый?* Говоря *сей*, или указываетъ на современнаго царя, который пользовался честію считаться разумнымъ (это всегда свойственно державнымъ), или же намекаетъ на нѣчто другое, относящееся къ тому времени, когда было пророческое слово. Такъ въ одиннадцатый годъ ¹⁾ царствованія Ахаза надъ Іудею въ Иерусалимѣ, надъ Израилемъ въ Самаріи воцарился Осія, сынъ Илы, который говорилъ лукавое въ очахъ Господа. Но въ это время Салманасаръ, царь Ассирійскій, воевалъ противъ Самаріи, *и бысть, говоритъ, ему Осія рабъ* (4 Царствъ 17, 3). И весьма разгнѣвался на него царь Ассирійскій, — по такой причинѣ: онъ (Салманасаръ) послалъ къ нему вѣстниковъ, требуя дани ²⁾ и обычнаго, а тотъ не желая ему повиноваться, отправилъ посольство къ Сигору, царю Египетскому, гребуя отъ него помощи. Разсердившись на это, Салманасаръ осаждалъ Самарію цѣлыхъ три года: потомъ, захвативъ живымъ Осію, сдѣлалъ его

¹⁾ Обычно: *въ пятый додекаетр.*

²⁾ *Мисаі* (по Ватик. и др.) евр. - 77 : 2

узникомъ и записалъ въ рабы; переселилъ и Израиля въ горныя области Пересовъ и Мидяпъ. Поэтому, кажется, пророческое слово здѣсь указываетъ намъ на Осію, сына Илы, котораго и называетъ мудрымъ, не потому, что онъ по истинѣ былъ разуменъ, но какъ бы въ видѣ насмѣшки надъ нимъ, именно: по мнѣнію Израильтянъ онъ оказался разумнымъ и далъ весьма мудрый совѣтъ, пригласивъ для нихъ помощь изъ Египта, но вышло, что онъ и совершалъ и совѣтовалъ пустое и бесполезное. Итакъ, говоритъ, кто же тебя избавитъ отъ перенесенія пенсѣльныхъ бѣдъ? *Сен* ¹⁾ *сынъ твой мудрый, зане не устоитъ въ сокрушеніи чадъ*. потому что, говоритъ, когда будутъ сокрушаемы твои дѣти, не устоитъ и онъ: взятъ будетъ въ качествѣ раба и плѣнника, вмѣстѣ съ прочими уйдетъ къ Ассиріянамъ. Поэтому мудръ поющій: *крѣпость моя и пѣніе мое Господь* (Псал. 117, 14), ибо отъ Него всякая сила и спасеніе, *и спасающаго пѣсть развѣ Него* (Осіи 13, 5).

Ст. 14. *Отъ руки адовы избавлю я, и отъ смерти искуплю я: гдѣ прѣ* ²⁾ *твоя, смерти! гдѣ остенъ твой, аде!*

Выказавъ согрѣшившимъ слѣдствія гнѣва и предвозвѣстивъ, что будетъ за оскорбленіе, снова возвращается къ боголѣпному милосердію и что родъ земной не навсегда отвергнутъ и не устремился къ гибели неудержимой и нескончаемой, но со временемъ будетъ пѣкая пощада и возвращеніе къ первобытному состоянію во Христѣ, это поясняетъ, прибавляя, что спасетъ отъ руки ада и искупитъ отъ смерти, — очевидно, тѣхъ, которые были повинны

¹⁾ Повидному, здѣсь должно подразумѣвать отрицаніе.

²⁾ Здѣсь *prae*, въ толкованіи всегда *prae* побѣда.

ей по причинѣ грѣха противъ Творца и изначальнаго преступленія Адама. А обѣщаніе это дѣлается не одному только Ефрему или потомкамъ Израиля, но всеѣмъ жителямъ земли, потомучто, какъ пишетъ богомлаголивый Павелъ, Богъ не *Иудеевъ токмо*, но и *языковъ*, ибо оправдалъ *обрѣзаніе отъ вѣры и не обрѣзаніе вѣрою* (Римл. 3, 29—30). А искупилъ насъ отъ руки ада, то есть отъ владычества смерти, образомъ же искупленія считается смерть Христова, такъ какъ онъ добровольно претерпѣлъ за насъ умерщвленіе на древѣ и восторжествовалъ надъ началами и властями, пригвоздивъ къ нему *еще на насъ рукописание* (Колосс. 2, 14). Тогда-то именно *всякое беззаконіе* заградило *уста своя* (Псал. 106, 42), уничтожена и держава смерти по истребленіи грѣха, ибо онъ — побѣда смерти и жало адово. Такъ истолковалъ намъ и мудрый Павелъ, потомучто онъ сказалъ: *жало смерти грѣхъ: сила же грѣха законъ* (1 Коринт. 15, 56). Поэтому, когда грѣхъ всеѣхъ уничтоженъ во Христвъ, справедливо и намъ самимъ сказать: *гдѣ побѣда твоя, смерти? гдѣ остенъ твой, аде? Ибо — Богъ оправдалъ, кто осуждалъ? Христосъ Исусъ есть умерый* (Римл. 8, 33—34) за насъ, лучше сказать — *давши себя избавленіе за всеѣхъ* (1 Тимоѡ. 2, 6), одинъ — всеѣхъ достойнѣйшій, чрезъ котораго и въ которомъ мы обогатились возвращеніемъ снова къ нетлѣнью.

. Ст. 14—15. *Утѣшеніе скрися отъ очю моею: занесен между братьями разлучатъ.*

Первое отдѣленіе подлежащаго изреченія будемъ читать какъ вопросъ и со знакомъ (вопроса), — и если будемъ понимать правильно, то оно можетъ указывать намъ вотъ на что: *изнемогла, говоритъ, природа человѣческая многообразіемъ грѣха и без-*

мѣрно уклонилась къ преступному; поэтому праведно осуждена на смерть: послѣ того -- какое средство вспомошествованія потерѣвшимъ это, или какъ устранить случившееся, Я усмотрю Самъ, а, лучше сказать, Я уже и опредѣлилъ. Или: найдется ли между вами кто-нибудь дошедшій до такого поврежденія ума, чтобы думать и говорить, будто бы существовать такой способъ утѣшенія и успокоенія, котораго не видѣлъ бы божественный и неповрежденный умъ? Ибо Я -- художникъ и ни въ чемъ не имѣю недостатка силы, но все знаю хорошо и безъ замедленія совершаю задуманное. Однако, говорить, *сей между братіями разлучитъ*. Этимъ возвѣщаетъ намъ Господь Нашего Иисуса Христа, потому что Онъ утѣшеніе всѣхъ, орудіе исцѣленія: Его предопредѣлилъ Отецъ *прежде мнѣ въчныхъ* (Тим. 1, 2) какъ Спасителя и Искупителя одержимымъ смертію: о Немъ сказалъ, что Онъ *между братіями разлучитъ*. Что же это значить? Мы слышимъ, что Самъ Спаситель всѣхъ насъ Христосъ говорить: *не мните, яко приидохъ воверещи миръ на землю: не приидохъ воверещи миръ, но мечъ; приидохъ бо разлучити человека на отца своего, и дщерь на мать свою, и невесту на свекровь свою: и врази человеку домашніи его* (Матѣ. 10, 34—36), и въ другомъ мѣстѣ, предвѣщая будущее святымъ ученикамъ, говорить: *предистъ братъ брата на смерть* и возстанетъ отецъ на сыновей (Матѣ. 10, 21). А такъ какъ Онъ сокрушилъ владычество діавола и избавилъ обольщенныхъ изъ рвовъ идолослуженія, то поэтому настолько привязалъ любовію къ себѣ, что вѣрующіе ни во что вмѣняютъ естественную привязанность, отказываются отъ братьевъ, отцовъ, домовъ и рода и имъ для полнаго благодушія будетъ достаточно быть призванными ко Христу. Посему и

блаженный Давидъ, какъ бы отъ лица исполняющихъ это, поеть въ одномъ мѣстѣ и говоритъ: *яко отецъ мой и мати моя остависта мя, Господь же воспріятъ мя* (Псал. 26, 10).

Ст. 15. *Наведетъ вѣтръ зноенъ Господь* ¹⁾ *изъ пустыни нинь, и исушитъ жилы его* ²⁾: *сей исушитъ землю его и вся сосуды его любимыя.*

Переноситъ рѣчь на самое лицо смерти, а южному и знойному вѣтру угодобляетъ Христа, Который, говоритъ, со временемъ устремится и изъ пустыни. Нужно прежде всего замѣтить, что Иудейская страна имѣетъ обширную и необъятную пустыню, лежащую въ южной части, и когда случалось дуть оттуда сильному вѣтру, они были въ немаломъ страхѣ, потому что страна погибала, а по мнѣнію нѣкоторыхъ и самыя водяныя жилы, находящіяся въ землѣ, производили медленнѣе доставку (воды) и останавливались отъ прѣраженія сильнаго и пламеннаго дуновенія. Такимъ образомъ займствуется рѣчи отъ того, что они знаютъ и извѣдали на опытѣ. Итакъ пророческое слово изрекло намъ, что Христосъ устремится противъ смерти подобно знойному вѣтру, который исушитъ все ея источники ³⁾ и жилы. Слѣдовательно выдерживаетъ переносную рѣчь (и весьма правильно) и при помощи обычнаго явленія дѣлаетъ изъясненіе таинства. Жилы же и источники смерти, думаемъ, обозначаютъ пути гибели или злыя и сопротивныя силы, потому что при по-

1) Слав.: *наведетъ Господь вѣтръ зноенъ*. Въ текстъ Св. Кирилла разстановка словъ соответствуетъ еврейскому подлиннику.

2) Опущены слова: *καὶ ἰσχυροῦσι τὰς πηγὰς αὐτοῦ*; слав.: *и опустошить источники его*. Изъ дальнѣйшаго толкованія (*φλέβας δὲ καὶ πηγὰς*) видно, что пропускъ принадлежитъ издателямъ, а не рукописи Св. Кирилла.

3) Въ текстѣ: *πηγὰς*; слѣдуетъ читать: *πηγὰς*.

мощи ихъ она какъ бы управляетъ толпою всѣхъ когда бы то ни было погубляемыхъ. Такъ понимай и *сосуды ея любимыя*, потому что справедливо назвать *сосудами* (орудіями), погубляющими земнородныхъ и дорогими для смерти, или злыя и сопротивныя силы, или какихъ нибудь печестивцевъ на землѣ, жителей ея жестокости и погубляющихъ вмѣстѣ съ собою другихъ. Итакъ, говорить, когда подуетъ знойный вѣтеръ, изсохнетъ вся страна смерти. Опять таки употребляется рѣчь переносная (метафорическая), - подобно тому, какъ если бы кто сказалъ: пожирала смерть живущихъ на землѣ какъ бы нѣкоторое обильное кормомъ мѣсто, но оно станетъ сухо, и смерть не найдетъ себѣ пастбища, потому что тлѣніе уничтожилось послѣ того, какъ Христосъ предоставилъ всѣмъ жизнь и далъ возможность снова снискивать нетлѣніе.

Глава XIV, ст. 1. *Погибнетъ Самарія, яко сопротивился 1) Богу своему: оружіемъ надутъ сами, и млиденцы ихъ разбійются, и во утробѣхъ имущыя ихъ разсдутся.*

Превосходно закончивъ слово о Христѣ и предвозвѣстивъ таинство всеобщаго искупленія, блаженный пророкъ снова скорбитъ о бѣдствіяхъ согрѣшившихъ и какъ бы даже оплакиваетъ жителей Самаріи, потому что они, говорить, хотя можно было, и весьма изобильно, пользоваться благами милосердія, самовольно потекли наветрѣчу грядущимъ на нихъ движеніямъ гнѣва по причинѣ того, что рѣшились сопротивляться Богу, прогивопоставить велѣніямъ Владыки свою собственную волю, можно даже

1) Въ текстѣ: *ωτίστυ*; должно читать: *ωτι'στυ* (См. толкованіе на стихъ 2-й этой главы, гдѣ употребляется эта форма).

прийти въ трезвенное состояніе, опьяненные не отъ вина какого-либо, но отъ мірскаго сластолюбія и привязанности къ демонскимъ прелестямъ. Поэтому, дабы они, поверженные въ состояніе безпечности обѣщаніями милосердія и человеколюбія, не стали пренебрегать словомъ, способнымъ (ихъ) умудрить, онъ снова благоразумно возводитъ ихъ къ воспоминанію о бѣдствіяхъ, сказавъ, что исчезнетъ Самарія, *яко сопротивися Богу своему*, затѣмъ присоединяя къ этому то, что представляется наиболѣе пригоднымъ для устрашенія и огорченія слушателей: младенцы, говоритъ, разбиты будутъ: вмѣстѣ съ зародышами погибнутъ и сами матери, прежде чѣмъ утроба произведетъ на свѣтъ вполне сложившійся плодъ ¹⁾. Такимъ образомъ сначала устранивъ ужасами, затѣмъ уже направляетъ къ сердцамъ вразумляемыхъ слово, призывающее къ покаянію, весьма разумно убѣждая въ томъ, что слѣдуетъ возвратиться къ Богу. А словами: *изнемогъ еси въ неправдахъ твоихъ* даетъ понять, что вмѣстѣ съ неправдами всенепремѣнно прекратится и ихъ немощь, и вмѣстѣ съ разнообразными отступленіями, если они устранены будутъ, удалятся и бѣды. А путь обращенія къ Богу дѣлается легкимъ, ибо весьма ясно говоритъ, что грѣшники будутъ въ лучшемъ положеніи и въ милости у Бога не за то, что будутъ приносить Ему богатства, или посвящать золотого, или чествовать серебряными сосудами, или угождать жертвоприношеніемъ воловъ и закланіемъ овецъ, но если принесутъ въ даръ слова и, услаждая Владыку всяческихъ, будутъ восхвалять Его. Посему *возмите съ собою словеса, рцете Богу, яко да не примете исправды, но да приметъ*

¹⁾ ἡ ἄρα, собств. *цвѣтъ*.

благая, то есть — чтобы не были наказаны соразмерно неправдамъ, а напротивъ обогатились подающимъ благъ. Общайтесь же приносить Ему изъ устъ благодарственныя пѣсни и исповѣданіе, ибо это — плоды языка. Но, говоритъ, возгласите и твердо общайте, что не скажете: *бози наши — дьяламы рукъ вашихъ*. Это были виды отступленія, изъ-за этого преткнулись, потомучто и служили идоламъ, и, обезчестивъ всегда спасающаго Бога, возложили надежду на пособія человѣческія и, когда съ ними воевали Египтяне, призывали Ассирійца, а затѣмъ, когда Ассирійяне подняли оружіе противъ Самаріи, на деньги нанимали Египетскихъ копныхъ стрѣлковъ или искусныхъ въ войнахъ копниковъ. Поэтому то и услышали ясные слова Божіи: *горе сходящимъ во Египетъ помощи ради, уповающимъ на кони и на колесницы* (Исаи 31, 1), и были совершенно справедливо осмѣиваемы за то, что старались сдѣлать себѣ защитникомъ *Египтянина человека, а не Бога, конски плоти* (ст. 3) по написанному. Такимъ образомъ общаются отстать отъ служенія идоламъ и уже не имѣть надежды на человѣка. Это и есть исправленіе прежнихъ прегрѣшеній, призывающее къ милосердію Создателя всяческихъ, который говоритъ устами пророка: *обращеніемъ обратитесь отъ беззаконій вашихъ, дома Израилевы ¹⁾*, и не будутъ вамъ въ мученіе неправды ²⁾ (Иезек. 18, 30).

Ст. 5. *Иже въ тебѣ, помышлетъ сироту ³⁾*.

¹⁾ *Ἀποστρέψθη ἀποστρέψαται ἀπὸ τῶν ἀνομιῶν υἱῶν οἴκος τοῦ Ἰσραὴλ*.
обычно: ἐπιστρέψατε καὶ ἀποστρέψαται ἕκαστος τῶν ἀνομιῶν ἑμῶν, слав.:
обратитесь, и отвержитесь отъ всѣхъ нечестій вашихъ.

²⁾ *Εἰς κόλασιν ἀδικίας*, слав.: неправды въ мученіе.

³⁾ *Ὁ ἐν σοὶ ἐλάλει οὐρανόσ; слав.: яко въ Тебѣ помышлется сирота* —
ὅτι (у Осодора Мопе., Осодорита и нѣкоторыхъ греческихъ спискахъ)
ἐν σοὶ.

Это — рѣчь пророка, побуждающаго къ покаянію. ясно доказывающаго снисходительность Владыки и пресѣкающаго медлительность склонныхъ къ покаянію: не сомнѣвайся, говоритъ, Израиль, въ томъ, что получишь просимое, если предпочтешь покаяніе, потомучто присутствующій въ тебѣ Богъ умѣетъ помиловать и пожаловать сиротъ. Подобнымъ образомъ говоритъ и богоглаголивый Давидъ: *сирѣ и вдову приметъ* (Псал. 145, 9), какъ я полагаю, на одномъ предметѣ или на лицахъ, всего болѣе нуждающихся въ милосердіи, показываетъ человѣколюбіе божественной и неизреченной природы. А если бы кто пожелалъ приписать сиротство самому Израилю (потомучто онъ, такъ сказать, удаленъ отъ отца — Бога: хотя Онъ и ясно говорилъ: *сынъ первенецъ мой Израиль* ¹⁾ -- (Исх. 4, 22), то я сказалъ бы, что правильно понимать и такъ.

Поэтому, уповавъ на то, что Владыка всяческихъ благъ и расположенъ къ человѣколюбію, слѣдуетъ неукоснительно каяться и исправленіемъ къ лучшему устранять причины прежнихъ прегрѣшеній.

Ст. 5. *Исцѣлю селенія ихъ, возлюблю я явлено, яко отврати ²⁾ гнѣвъ мой отъ нихъ.*

Тотчасъ же приводится ближайшее и, какъ бы сказать, находящееся у дверей слово Бога, обѣщающаго исцѣлить немощныхъ и возлюбить *явлено*, то есть: явиться уже открыто и не тайно совершающимъ дѣла милосердія и любви и подаваніе всякаго блага. При этомъ объявляетъ, что оставилъ гнѣвъъ противъ нихъ и не лишитъ ихъ желаннаго человѣколюбія. Опягь, повидимому, и здѣсь рѣчь упоми-

¹⁾ Слав.: *сынъ мой первенецъ Израиль.*

²⁾ *Ἀπεστρέψε* (*τὴν ὀργήν*) по Ватик. и др.; варианты: *ἀποστρέφω*, отвращаю, *ἀπέστρεψα*, отвратилъ и др.

наетъ намъ не объ одномъ только обращеніи потомковъ Израиля, но вмѣстѣ съ тѣмъ сообщаетъ и о призваніи язычниковъ, *не вси бо сущіи отъ Израиля, сін Израиль* (Римл. 9, 6), но причисляются къ чадамъ ходящіе *стопами вѣры, яже (бѣ) въ необръзаніи отца нашего Авраама* (Римл. 4, 12). Итакъ подразумѣвается и призваніе язычниковъ и общеніе съ Богомъ во Христѣ чрезъ вѣру и освещеніе, а кромѣ того указывается подаваніе духовныхъ даровъ и обиліе благодати, конечно — во Христѣ.

Ст. 6. *Буду яко же роса Израилю*, — всячески утучняющая и орошающая умъ призванныхъ къ покаянію утѣшеніемъ вышнимъ (очевидно - - отъ Духа), потомучто роса (нисходитъ) свыше.

Ст. 6. *Процвѣтетъ яко кршъ*.

Издавать будетъ, говорить, благоуханіе во Христѣ и благовошіе благоправнаго поведенія, и будетъ впродѣ цвѣткомъ избраннымъ.

Ст. 6- 7. *И прорстетъ кореніе свое якоже Ливанъ: пойдутъ вѣтви его*.

Этимъ показываетъ, что умъ вѣрующихъ не легко поколебать и невозможно скоро побѣдить лукавымъ духамъ, потомучто будетъ гочно такъ же крѣпокъ и твердъ, какъ растеніе Ливана, которое пускаетъ корень очень глубоко, а своими верхними вѣтвями сильно разрастается вширь, потомучто если корень роскошенъ, то всегда обильны и побѣги вѣтвей.

Ст. 7. *И будетъ яко маслина плодовита*, то есть — всегда цвѣтущая и обильная плодами, потомучто таково это растеніе.

Ст. 7. *И обоняіе его аки Ливана*.

Ливанъ — весьма благоуханенъ. Поэтому-то законъ Моисеевъ призналъ его посвященнымъ Богу, такъ какъ неоднократно повелѣвалъ, чтобы ливаномъ по-

сынали семидаль (курение), приносимый въ жертву. И такъ, будетъ, говорить, благовоненъ плодъ призванныхъ и благопріятенъ, какъ жертва добролюбивому Богу.

Ст. 8. *Обратятся и сядутъ подъ кровомъ его.*

Отстануть, говорить, отъ прежнихъ грѣховъ, ревностно обратятся къ служенію Богу живому и истинному и будутъ подчиняться единственно только Ему, ни отъ кого другаго не ожидая спасенія отъ враговъ, но отъ Него Одного. Хорошо исполняя это, церковь изъ язычниковъ говоритъ о Спасителѣ всѣхъ въ Пѣсни Пѣсней: *подъ сѣнь его восхотѣхъ и спдохъ* (2, 3). Навыкшимъ поступать такъ да возгласить и богоглаголивый Давидъ, говоря: *во дни солнце не ожжетъ тебе, ниже луна нощію* (Псал. 120, 6). Это совершалъ Богъ для древнихъ, когда облако въ пустынѣ освѣняло ихъ и дивно освѣщало горную и божественную скинію. При этомъ весьма хорошо говорить: *сядутъ*, такъ что въ этомъ усматривается постоянство и непоколебимая основательность мысли обращающихся къ Богу.

Ст. 8. *Поживутъ и уиются ¹⁾ пшеницею.*

Вотъ достопріятные дары обращенія и утвержденія: будутъ, говорить, причастниками вѣчной жизни. и въ изобиліи силы, разумѣется — духовной. Это, думаю, означаетъ: *уиются пшеницею*. Панисано, что *хлѣбъ сердце человека укрѣпитъ* (Псал. 103, 15). Потому, тѣло наслаждается сродной ему пищей, а душу укрѣпляетъ божественное и горнее слово, ибо какъ можно сомнѣваться въ томъ, что обращающійся отъ

¹⁾ *Μεθυσθήσονται* (Ват. и мн. др.). Слав.: *утвердятся* *σχυρὴθήσονται* или *σχυρωθήσονται* (Копл. и многие кодексы, указанные у Holmes'a). Толкованіе Св. Отца идетъ первому чтенію (если оно подлинно) смыслъ второго чтенія.

заблужденія къ познанію Бога и мужественно устремляющійся изъ рововъ порока къ исканію добродѣтели переходитъ отъ безсилія къ силѣ, если дѣйствительно признакомъ безсилія считается впасть въ безпечность, мірскія удовольствія и пристрастіе къ идолослуженію, а блестящимъ обнаруженіемъ духовной мощи признается — быть готовымъ на доброе дѣло, кромѣ того не ставить ничего выше любви къ Богу и непреткновенно, съ бодростію ума шествовать стезею, (ведущею) къ этому?

Ст. 8—9. *И процвѣтетъ яко виноградъ память его, яко же вино Ливаново Ефремови* ¹⁾).

Богъ въ одномъ мѣстѣ говорилъ матери іудеевъ, то есть синагогѣ: *изъ посадихъ ты виноградъ плодоносель, весь истиненъ* (Іерем. 2, 21). Поетъ намъ о ней въ одномъ мѣстѣ и божественный Давидъ: *виноградъ изъ Египта пренеслъ еси: измилъ еси языки, и насадилъ еси и: путесотворилъ еси предъ нимъ* (Псал. 79, 9—10). Итакъ, Израиль былъ виноградомъ благолознымъ (Осіи 10, 1). Но такъ какъ онъ многообразно грѣшилъ, то Господь изложилъ *оплотъ его, и обзимаютъ и вси мимоходящіймъ путемъ: озоби и вервь отъ дубривы. и осель* ²⁾ *дивій пояде и* (Пс. 79, 13—14), — значить, отданъ на поправаніе желающимъ вредить, въ добычу кабанамъ и осламъ, то есть — похотямъ и перазумію. Впрочемъ во Христѣ процвѣла *память его*, конечно — Израиля. А *память* — говоритъ потому, что не всѣ увѣровали, по какъ бы на память о немъ соблюдается остатокъ. Для Ефрема же, или для Израиля, благодать Божія была *якоже вино Ливаново*, то есть благовонное и легка

¹⁾ Слав.: *якоже вино Ливаново. Ефремови...*

²⁾ "ὄνος (Ватик. и др.). Слав.: *единственный* νότος (Алекск., Сив. и др.).

приправленное ливаномъ для запаха. А это есть слово о Христѣ, и о Немъ говоритъ блаженный Давидъ: *вино веселитъ сердце человека* (Псал. 103, 15), и къ Нему побуждаетъ насъ стремиться со всѣмъ рвеніемъ священное слово, которое гласитъ такъ: *идише* ¹⁾, и *пійте, и упійтеся ближніи* ²⁾ (Пѣснь Пѣсней 5, 1), потомучто святымъ не насытятся тѣмъ, что дано чрезъ Христа, и принятое до опьяненія оно еще болѣе полезно.

Ст. 9. *Что ему еще и кумиромъ?*

Дѣйствительно, если, говоритъ насытитесь и приобщитесь столь цѣнныхъ и горнихъ благъ, то совершенно отступитъ отъ склонности къ заблужденію и привязанности къ дѣламъ собственныхъ рукъ. Въ самомъ дѣлѣ: въ какомъ еще изъ благъ терпя недостатокъ, онъ станетъ искать ихъ у кого-либо другаго? И не бесполезно ли для оболыщенныхъ такое исканіе, ибо что можетъ дать кому либо бездушная вещь? О нихъ справедливо было сказано отъ Бога: *благо сотворите, и зло сотворите, и увѣмы, яко бози есте* (Исаіи 41, 23).—но никогда не могутъ рукотворенные принести вредъ людямъ (въ самомъ дѣлѣ, какъ и чѣмъ?), ни дать что либо доброе или полезное. Поэтому пусть, и вполне справедливо, услышатъ: *бози иже небесе и земли не сотвориша, да погибнутъ отъ земли и отъ сихъ, иже подъ небесемъ симъ* ³⁾ *суть* (Іерем. 10, 11). На этотъ именно поступокъ и на укрѣпленіе въ любви къ Богу и указываетъ, говоря: *что ему еще и кумиромъ?*

Ст. 9. *Азъ смирихъ его, азъ и укрѣплю его.*

1) Слав.: *идите ближніи* = *οἱ πλησίον*.

2) Слав.: *братія* = *ἀδελφοί*.

3) *ὑποκάτωθεν τοῦ οὐρανοῦ τούτου*; слав.: *подъ небесами суть* соотвѣтственно спискамъ, опускающимъ *тѣмъ*.

Я, говорить, могу озлобить тѣхъ, кто, какъ Я замѣчаю, пренебрегаетъ искреннимъ расположеніемъ ко Миѣ. Равнымъ образомъ укрѣпляю тѣхъ, кто будетъ дѣлать добро и знать сущаго по естеству и истиннаго Бога. Итакъ, и озлобленіе или изнеможеніе Израиля зависѣло не отъ нихъ (ложныхъ боговъ), и переходъ къ силѣ нельзя считать даромъ демоновъ: это богодарованное благо, точно такъ же, какъ и беспиліе было слѣдствіемъ движеній гнѣва. Поэтому мудро и боголюбиво поетъ намъ великій Давидъ: *крѣпость моя и пнїе мое Господь* (Псал. 117, 14).

Ст. 9. *Азъ аки смерчіе учащенное, отъ мене плодъ твой обрѣтется* ¹⁾.

Растеніе *смерчіе* ²⁾ настолько густо и обильно листвою, что кажется какъ бы рукотворенною кровлей и не даетъ прохода ни солнечнымъ лучамъ, ни дождевымъ струямъ, хотя бы онѣ и сильно лились на землю. Итакъ, что они, повинуваясь Богу, будутъ имѣть безмятежное осѣненіе или помощь, показываетъ, говоря: *азъ аки смерчіе учащенное*. А что всякое плодопощеніе повинующихся Богу совершается не иначе, какъ во Христѣ или чрезъ Христа, подтвердитъ Самъ Онъ, говоря евангельскими словами: *безъ мене не можете творити ничесоже* (Іоанна 15, 5). Такимъ образомъ, конечно, можетъ сказать всякому вѣрующему, если онъ славецъ, досточудецъ и украшенъ добродѣтелью: *отъ мене плодъ твой обрѣтется*.

Ст. 10. *Кто премудръ и уразумѣетъ сія? или* ³⁾

¹⁾ Слав.: аки (соотв. греческимъ спискамъ безъ *εὐδ*)..... *обрѣтется плодъ твой*.

²⁾ Ср. 2 Пар. 2, 8; свр. $\Psi^{\prime} \sim \Sigma$, русск. кипарисъ, Вульг. abies, слв; у Акилы по код. 86 *ἐλαία τις*, видъ маслинны.

³⁾ Слав.: и *καὶ* греч. код.

смысленъ и увѣсть сія? Зане ¹⁾ правы пути Господни, и праведни пойдуть въ нихъ: а нечестивии изнемогутъ въ нихъ.

Весьма справедливо называетъ премудрымъ и разумнѣйшимъ того, кто пойметъ это, потому что пониманіе божественныхъ изреченій не дается немедленно всякому желающему, но, по написанному, никто не можетъ уразумѣть *притчу и темное слово, реченія же премудрыхъ, и гаданія* (Притч. 1, 6), развѣ только при помощи вышняго просвѣщенія, если Христосъ ниспослѣтъ въ умъ и сердце, какъ бы блистательный лучъ, благодать Свою. Научаетъ также, что возможность шествовать правою и богоугодною стезею весьма незатруднительна для любителей благочинія, а для неимѣющихъ этого качества дѣло нелегкое, потому что тѣхъ укрѣпляетъ влеченіе и склонность ко всякому добру и побуждаетъ неудержимо стремиться къ достиженію похвальнаго, а послѣднихъ увлеченіе и склонность къ пороку и грѣху дѣластъ трусливыми, робкими и не имѣющими отъ Бога силы для совершенія добродѣтели, такъ какъ они раиѣ не почтили Его.

Итакъ, если мы разумны и премудры, то будемъ просить у Бога силы творить должное, а Онъ, конечно, даруетъ, какъ Человѣколюбець, и исполнитъ крѣпости духовной чрезъ Христа, чрезъ Котораго и съ Которымъ Богу и Отцу слава со Святымъ Духомъ во вѣки вѣковъ. Аминь.

¹⁾ *Лѳгѣ* въ нѣк. код.; ²⁾ слав. яко . . . *бѣи*.

КАФЕДРА БИБЛЕИСТИКИ МОСКОВСКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМИИ

www.bible-mda.ru



Кафедра библеистики — учебное и научное подразделение Московской православной духовной академии (www.mpda.ru), обеспечивающее преподавание более 20 дисциплин. Заведующий кафедрой — доцент протоиерей Леонид Грилихес. Основное научное направление кафедры — разработка углубленного курса святоотеческой экзегетики с привлечением широкого контекста всех современных библейских исследований.

Проект по созданию электронных книг

Проект осуществляется совместно с Региональным фондом поддержки православного образования и просвещения «Серафим». В подготовке книг принимают участие студенты кафедры. Куратор проекта — преподаватель священник Димитрий Юревич. Электронные книги распространяются на компакт-дисках в формате pdf и размещаются на сайте в формате djvu.

На сайте кафедры
www.bible-mda.ru

- ✓ электронные книги для свободной загрузки
- ✓ информация о кафедре, ее преподавателях, новостях, учебном процессе
- ✓ информация об издаваемых кафедрой новых книгах
- ✓ методические материалы по библеистике
- ✓ пособия и источники для изучения Священного Писания



РЕГИОНАЛЬНЫЙ ФОНД ПОДДЕРЖКИ
ПРАВОСЛАВНОГО ОБРАЗОВАНИЯ И
ПРОСВЕЩЕНИЯ

«СЕРАФИМ»

www.seraphim.ru

Фонд является независимой филантропической организацией, предоставляющей финансирование широкому кругу православных образовательных проектов высших учебных заведений Русской Православной Церкви.

Деятельность Фонда не ограничивается помощью в развитии материально-технической базы духовных учебных заведений. Главная задача — многоуровневое финансирование научно-исследовательской деятельности, воссоздание целостной и животворной академической среды в православных образовательных центрах.

Проект по созданию электронных книг является одним из ряда проектов, осуществляемых Фондом совместно с Кафедрой библеистики Московской православной духовной академии.

На сайте Фонда
www.seraphim.ru

- ✓ информация о деятельности Фонда
- ✓ информация о проектах, осуществляемых Фондом
- ✓ контактная информация для связи с представителями Фонда
- ✓ возможность заказа он-лайн книг и компакт-дисков, подготовленных к изданию при участии Фонда